३५

पिल्लै लोकाचार्यस्वामिभिर्द्राविड्यामनुगृहीतम् काञ्ची प्रतिवादिभयंकरमठाधीश्वरश्रीमदनन्ताचार्यस्वामिभिस्संस्कृतेऽनूदितम्

# तत्त्वत्रयम्

व्याख्याकारः

शिवप्रसाद द्विवेदी (श्रीधराचार्यः)

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

पिल्लै लोकाचार्यस्वामिभिर्द्राविड्यामनुगृहीतम्, काञ्चीप्रतिवादि भयंकरपीठाधीश्वरश्रीमदनन्ताचार्यस्वामिभिस्संस्कृतेऽनूदितम्

# तत्त्वत्रयम्

( संस्कृतछात्रतोषिण्या, हिन्दी आमोदेन, पाठभेदेन च समलंकृत

व्याख्याकार :

**शिवप्रसाद द्विवेदी [श्रीधराचार्यः]**

साहित्यवेदान्ताचार्यः एम० ए० ( हिन्दी संस्कृत )

वेदान्तविभागाध्यक्ष: आयोध्यिकश्रीहनुमत्संस्कृतमहाविद्या

मुख्यवितरक :

**माडर्न बुकडिपो**

शृङ्गारहाट, अयोध्या (उ०प्र०)

प्रमुखवितरक :

**आदर्श पुस्तक भ**

अस्पताल मार्ग (बा

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रकाशक :

विश्वविद्यालय प्रकाशन केन्द्र

बाराबंकी-फैजाबाद

:

म मुद्रणालय

सदन, कटरा, अयोध्या

काराः व्याख्याकारेण स्वायत्तीकृताः

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

# समर्पणम्

श्री १००८ श्रीमद्वेदमार्ग प्रतिष्ठापनाचार्याणामुभय-वेदान्त
प्रवर्त्तकाचार्याणाम् श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्याणाम्
भवभयाभितप्त जनभागधेय- वैभवभाविज्ञावताराणाम्
वृतवर्तमान वर्तिष्यमाण समस्तकुमतिमत-
समूलोन्मूलन साधिष्ठत्रयन्ततत्त्वहितपुमर्थंस-
म्प्रदायस्थापकानांनिखिलतन्त्रनिष्णा-
तानामस्मत्कुल-देवतानां जग-
दाचार्य श्रीमद्भगवद-
नन्तपादीयानाम्

-०-

श्रीमद्विष्वक्सेनाचार्यत्रिदण्डिस्वामिनाम्

करकमलेषु सादरं; सश्रद्धं; समर्पयति संस्कृते हिन्दी
व्याकृत्य तत्त्वत्रयम्-

श्रीधराचार्यः
( शिवप्रसाद द्विवेदी )
श्यामसदन, कटरा, अयोध्या

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

# अनुक्रमः



CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

# ग्रन्थकर्तुस्संस्तवः

वेदार्थसारजनकं स्मृतिबालमित्रम् ।
पद्मोल्लसद्भगवदङ्घ्रिपुराणमित्रम् ॥
श्रीमन्त्रराजमनिशं हृदि भावयन्तम् ।
श्रीविष्वगार्यंयतिराजमहं प्रपद्ये ॥
नीचेऽपि ज्ञानरहिते मयि सागसेऽपि ।
प्रादात् पयः करुणया भुवि ज्ञानरूपम् ॥
प्रेमाम्बुवाह अतिलौकिक आशुतोषः ।
सेनेशयोगियतिराड् जयताद् जगत्याम् ॥
लोकाचार्याय गुरवे कृष्णपादस्यसूनवे ।
संसारभोगि संदष्ट जीवजीवातवेनमः ॥

पिल्लैलोकाचार्यः षट्त्रिंशतसहस्रिकाग्रन्थनिर्मातुः कृष्णपा-दाचार्यस्वामिनः पुत्र आसीत् । अस्य जन्म कलिवैरिद-गुरोरनुग्रहेणाभूत् । कदाचित् कलिवैरिदासः गुरुस्स्वशिष्यस्य कृष्ण-पादस्वामिनो गृहे प्रेम्णातिशयितेनागात् । तदात्वे सर्वेषु प्रणिप-परेषु कृष्णपादस्वामिनो जायायां आर्द्रवसनधारिण्यां नमस्कृत्या-ष्ठन्त्यां प्रेमातिशायेन तामाहूय तस्या जठरं स्पृशन्नेवमवोच-भद्रे मत्सदृशमेकं तनयमवाप्नुही'ति । 'योगिनां सत्यसंकल्पो भ-मपि बीजमङ्कुरयति' इति नियमानुसारेण ततोऽवन्तवंत्नी कृ-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

पादस्वामिपत्नी द्वादशे मासे क्रोधनाख्ये संवत्सरे, तुलाराशिमासादिते भगवति भास्करे, श्रवणाभिधानां तारामुपगते च चन्द्रमसि, तेजः पुञ्जसमन्वितं कुमारमेकमजीजनत् । 'द्वादशेऽहनि पितानाम कारयेदि'ति नियमानुसारेण पिता 'स्वाचार्यानुग्रहजन्मायं कुमारः' इति मत्वा तस्य नाम 'लोकाचार्यः' अकरोत् ।

सोऽयं लोकाचार्यः काले-काले ब्रह्मणानुकूलैस्सर्वैः संस्कारैः संस्कृतः स्वपितुरेवसविधे समधि गतवेदान्ततत्त्वः, स्वकीयया परमया कृपया यथा स्त्रीशूद्रादयो जडजना अपि समधिगच्छेयुस्तथा द्राविड भाषया श्रुतिशिरोनिकरसारभूतानर्थान्प्रत्यपीपददष्टादशप्रबन्ध निर्माण माध्य-[illegible] । तेषां नामानि नीचैर्यथा प्रथितानि–

(१) तनिप्रणवम् (२) तनिद्वयम् (३) तनिचरमम् (४) याद्द-[illegible]कपडि (५) श्रियः पतिप्पडि (६) मुमुक्षुप्पडि (७) परन्दपडि, सप्तप्रबन्धानुरहस्यत्रयवि[illegible]रणरूपाः (८)तत्त्वत्रय (९)तत्त्वशेखरौ [illegible]त्रयविवरणरूपौ; (१०) प्रपन्नपरित्राणम् प्रपत्तेरवश्यं कर्तव्य-[illegible]ः प्रतिपादकम्, (११)सारसंग्रहः प्रति[illegible]दयति यत् शठकोपमुनेः [illegible]गीते गाथासहस्रम् द्वयमन्त्रविवरणरूपम् । मुक्तप्राप्यफलप्रति[illegible]ौ (१२) प्रमेयशेखर (१३) अर्चिरादिमार्गौ ( १४ ) नवविध [illegible]ः जीवेश्वरयोस्सकलसंबन्धप्रतिपादकः, [१५) नवरत्नमाला [illegible]दयति यत् प्रपन्नः आत्मानं स्वदेहं देहानुबन्धिनो बन्धून्, [illegible]रणः, देवतान्तरं, श्रियं, श्रीशं च कथं मन्वीत । [१६] संसार [illegible]ज्यं संसारस्य हेयतां प्रतिपादयति । प्राप्यप्रापकोपायविरो-[illegible]धनां स्वरूप प्रकारश्च निरूपयति (१७) अर्थपञ्चकम् । [illegible]

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

शास्त्रसारार्थं प्राकीकशत् [१८] श्रीवचनभूषणनामकं दिव्यंशास्त्रम् ।

लोकाचार्यस्यानुजः रम्यजामातृदेवगुरुरासीत् । अयमपि 'आचार्य हृदय' प्रभृतीनां ग्रन्थानां कर्ता । सोऽयरंम्यजामातृदेवगुरु अल्प एव व्यसि लीलाविभूतिविहाय परमपदमगात् । तद्वियोग-भूम्ना खिन्नमना अपि लोकाचार्यः कथं कथंचित्स्वचित्तं समाश्वास्य स्वस्थचित्तस्सन् श्रीरङ्गमध्यतिष्ठत् । एतेषां श्रीशैलनाथजिह्वा-वदधीशदासौ चातिनिपुणौ शिष्यावभूताम् ।

कदाचित्तुरुष्काणामाक्रमणं श्रीरङ्गमस्योपयुभूत । तंर्बहुधा-बाध्यमानेसात्त्विकजने श्रीलोकाचार्यस्वामिनः कैश्चिदन्तरङ्गैशिश-ष्यैस्सह श्रीरङ्गविमानगेहप्रतिहारं पिधायप्रस्तरेण, श्रीभूदेवि[illegible] मुत्सवमूर्ति श्रीरङ्गनाथं साकमादायवने प्राविशन् । तत्र पु[illegible] भगवद्रङ्गनाथस्यमूर्तिसहितं सर्वस्वमपहृतवन्तः वनेनिवसतां ल[illegible] चार्याणाम् । इत्थं भगवन्मूर्त्यपहारजन्यवियोगवैपुल्येन विषण्ण[illegible] लोकाचार्यस्वामिनः श्रीवैकुण्ठमुपजगुः ।

### श्रीवरवरमुनेश्चरितम्

'पाथो भावंगतायां कलियुगशरदि शद्धराये शकाब्दे,
वर्षे साधारणेऽर्के समधिगततुले वासरे तीरसंख्ये ।
वारे जैवे चतुर्थ्यां समजानि च तिथौ शुक्लपक्षे सुकर्म[illegible]
भोजन्मूलाख्यतारे यतिपतिरपरो रम्यजामातृनामा ॥

इत्युक्त्यनुसारेण दीप्रशयानापरनाम्नो जिह्वावदधी[illegible] गुरोर्धर्मपत्न्यां कलावतीतेषु एकसप्तत्युत्तरचतुश्शताधिकेषु साधारणाब्दे चाश्वयुजि मासे शुक्ले पक्षे चतुर्थ्यां गुरुवासरे

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

क्षे ऽवातरन्नम्यजामातृमुन्यपरनामधेयाः श्रीवरवरमुनीन्द्राः । बाल्या-
देव यथायथाऽयं ववृधे बालः तथा तथास्य ववृधिरे परभक्ति
परज्ञानपरमभक्तयोऽपि । एवं प्रतिदिनमेधमानमेनं बालमवलोक्या-
स्य पिता यथाकालं यथाविविधि च संश्चकार तैस्तैस्संस्कारैः ब्राह्म-
णोचितैः । अयं बालः स्वपितुः दीप्रशयानाचार्याणामेव सविधे
साङ्गानसशिरस्कान् वेदान् द्राविडवेदान्तांश्चाध्यगीषत । एतेषामाचा-
र्यश्श्रीशैलपूर्णाचार्या आसन् । इमे स्वाचार्याणामन्तिमेच्छानुसारेण
संस्कृताम्नायापेक्षयाद्राविडाम्नायस्यैव प्रचुरंप्रचारमकार्षुः । वरवर-
मुनिकृताः निम्नांकिता ग्रन्थास्सन्ति-(१) षट्त्रिंशत् साहस्री
प्रमाणसंग्रहः २-गीतार्थसंग्रहदीपिका, ३-यतिराजविंशतिः ३-
(१) ता भूषणव्याख्या, ४-मुमुक्षुपडिव्याख्यानम्, ५-आचार्य हृदय-
कपडि म्, ६-ज्ञानसारव्याख्यानम् । ७-प्रमेयसारव्याख्यानम् ८-
चित्तसूरिविरचिततिरुमोलिव्याख्यानम्, ९-तत्त्वत्रयव्याख्यानम्,
सप्तप्र
यविवरण गाथा व्याख्यानम्; ११-आर्तिप्रबन्धः, १२-उपदेशरत्नमाला
ः प्रतिप यमीलिनूतन्दादि १४-भगवदाराधनविधिश्च ।
गीते गर्थ षु गीतार्थसंग्रहदीपिकां यतिराजविंशतिं च विहायान्ये
ही (१२) मपिप्रवालभाषायामेव सन्ति । एकदा केचन दुष्टा एतेषां
यः जीवेशं दर्शं-दर्शं समवाप्य कालमुटजमेवाज्ज्वालीयन् एतेषाम् ।
दयति यतारस्त्वादिमे सर्परूपं धृत्वा कैनचिच्छिद्रेणनिरगुः । पुन
रणः, देवतद्विषयरहस्य ग्रन्थस्य प्रवचनमाध्यमेन कालं क्षिपन्
ज्यं संसारीकृत्य श्रीरङ्गधामन्येवावात्सुः । एभिरष्टदिग्गजरूपेणाष्टौ
यनां स्वरूपास्ते च--

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

श्रीवादिभीकरमहागुरुदेवराजश्रीभट्टनाथवरवेङ्कटयोगिवर्याः ।

रामानुजार्यवरदार्यनतार्तिहारिश्रीवानशैलमुनयोऽष्टदिशांगजास्ते ॥

इति श्लोके उक्तास्सन्ति । एतष्वन्यतमः प्रतिवादिभयंकराचार्यास्सन्ति येषामेवान्ववायेऽभूवन् काञ्चीप्रतिवादिभयंकरमठाधीश्वराः श्रीमदनन्ताचार्यस्वामिनः, यैःकृत एव संस्कृतानुवादस्तत्त्वत्रयस्य मूलनाम्ना मुद्रितोऽस्ति अस्मिन् ग्रन्थे ।

## तत्त्वत्रय—परिचयः

तत्त्वत्रयमेव वैदिकानां सारतमः सैद्धान्तिकोऽर्थः । तत्त्वत्रयस्यैव प्रतिपादने सर्वेषां वेदवाक्यानां परमं तात्पर्यमिति वैदि... अभिप्रयन्ति । तत्त्वत्रय शब्देन हि चिदचिदीश्वरा अभिधी... तत्र चित्, चेतनो जीवः, प्रत्यक्, आत्मा प्रभृतयः शब्दाः ... नार्थका इति शब्दविदः । अचेतनम्, अचित्, ...क् प्र... प्रधानम्, अक्षरम्, जडः इत्यादयः शब्दाः प्रकृतिमेवाभिद... ईश्वरः, परमात्मा, ...रंब्रह्मेत्यादिकाः शब्दाः ईश्वरमेव व...

'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च मत्वा' (श्वे० १।१२) ज्ञाज्ञौ ... वीशनीशौ' (श्वे० श्व १।९) क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः क्षर... वीशते देव एकः' ( श्वे० १।९ ) प्रधानक्षेत्रज्ञपतिगुणेशः ... ६।१६) अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' इत्... श्रुतयः ।

'द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चाक्षर एव च

क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते ॥

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः ।
यो लोकत्रयमाविश्य बिभर्त्यव्यय ईश्वरः ॥
यस्मात्क्षरमतीतोऽहमक्षरादपि चोत्तमः
तस्माल्लोके च वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तमः ॥
इत्यादीनि गीतावाक्यानि--

'नेतरोऽनुपपत्तेः' ( शा० मी: १।१।१७ ) 'भेदव्यपदेशाच्च' (शा० मी० १।१।१८) 'अनुपपत्तेस्तु न शारीरः' (शा० मी० १।२।३) कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च' ( शा० मी० १।२।४ ) 'संभोगप्राप्तिरितिचेन्न वैशेष्यात्' ( शा० मी० १।२।८ ) 'मुक्तोपसृप्यव्यपदेशाच्च' ( शा० मी० १।३।२ ) सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' (श० गी० १।३।४३) 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' (शा० मी० २।१।२२) प्रभृतीनि सूत्राणि च तत्त्वत्रयस्वरूपयाथात्म्यं तस्य पारस्परिकं संबन्धम् भेदांश्च प्रतिपादयन्ति तेषां व्याख्यानाम् साक्ष्ये वक्तुं शक्यते--शेषत्वे सति चेतनत्वम् जीवसामान्यलक्षणम् परप्रकाशत्वे सति विकारास्पदत्वमचित्सामान्य लक्षणम् । चिदचिदोरसंकीर्णतया शेषित्वमाधारत्वं नियामकत्वञ्चेश्वरलक्षणम् ।

## तत्त्वत्रयोपन्यासः

भवभयाभितप्तजनभागधेयभावितावताराः पिल्लै लोकाचार्यस्वामिनः जननमरण पदवीजङ्घालानां सकलशास्त्रपर्यालोचनेऽप्रभूणामल्पेनैव प्रयासेन वेदवेदान्ततत्त्वमधिजिगमिषताम् संसारिणां तेषां स्वजनानां जीवनमुन्निनीषया 'तत्त्वत्रयरहस्यम्' नामकं नूनं नूतनं निबन्धं द्राविड्यां न्यभान्त्सुः ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तदात्वे तत्समकालीनः विशदवाक्शिखामणयः प्रपन्नजनक-लपादपाः श्रीमद्वरवरमुनयः श्रीलोकाचार्यस्य सर्वेषां ग्रन्थानां व्याख्यान प्रसंगेन 'तत्त्वत्रयस्य' विशदं व्याख्यानं मणिप्रवालभाषायामकार्षुः परञ्चानयोः मूलव्याख्यानग्रन्थयोः द्राविडमयत्वात् औत्तराहेषु प्रचारो नासीत् । द्राविडा एव विद्वांसः तयोः ग्रन्थयो अभिज्ञा अभूवन् । पुनः इदानींतनतः शतवत्सरेभ्यः प्राक् श्रीरंगमंदिरस्य पूज्यचरणा अध्यक्षः श्रीगोवर्धनरङ्गाचार्यस्वामिनः सर्वेषां द्राविडग्रन्थानां संस्कृतानुवादकर्मणिव्यापृतास्सनतस्तत्त्वत्रयस्य सभाष्यस्य संस्कृतानुवादमकार्षुः तदात्वे एव कांञ्चीप्रतिवादिभयङ्करमठाधीशाः श्रीमदनन्ताचार्य स्वामिनः संकृतानुवादेसंस्कृतसरण्या तत्त्व... तीनामनेकेषां ग्रन्थानां। नामनुवादमकुर्वन आभ्यां संस्कृतेसंस्कृता... उत्तरेऽपिभारते दाविडाम्नायस्य प्रचुरः प्रचारः संजातः। पुन... वैक्रमाब्दे वृन्दावनस्थाः पं० रामगोपाल शास्त्रिणः तत्त्वत्र... हिन्द्यांविशदं व्याकृत्य प्रकाशतामनैषुः ।

तस्यैतस्य तत्त्वत्रयग्रन्थस्य त्रीणि प्रकरणानि सन्ति-... प्रकरणम् (।।) अचित् प्रकरणम् (।।।) ईश्वर प्रकरणञ्च ... प्रकरणे- तत्त्वत्रयमुद्दिश्य जीवस्य स्वरूप--याथात्म्यं प्र... मास्ते । द्वितीये प्रकरणे प्रकृतेः प्राकृतानाञ्च स्वरूपनिरूपण... तृतीये प्रकरणे चिदचिदोर्नियामकस्य परमात्मनः स्वरूप... तम् । तदेवत् सर्वं प्रकरण त्रयमनुसृत्य मनाग् व्याक्रिय...



CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

# चित्प्रकरणम्

विशिष्टाद्वैतसिद्धान्ते जीवस्वरूपम्:—

आत्मनः स्वरूपं प्रतिपादयन्तः श्रीलोकाचार्यस्वामिनः प्राहुः- 'आत्मस्वरूपम् 'शेन्नु शेन्नु परम्परमाय्' इत्युक्तप्रकारेण देहेन्द्रियमनःप्राणबुद्धिविलक्षणम् अजडमानन्दरूपं नित्यमणुमव्यक्तमचिन्त्यं निरवयवं निर्विकारं ज्ञानाश्रयभूतमीश्वरस्यनियाम्यं धार्यं शेषभूतं च।' अस्मिन् लक्षणे विलक्षणमित्यन्तम् परमतंनिरस्य स्वमतानुसारेण अजडमारभ्य शेषभूतञ्चेति पर्यन्तमात्मलक्षणं चकार। तत्र 'देहेन्द्रियमनः प्राण बुद्धिविलक्षणमिति पदेन ग्रन्थकारः देहात्मवादिनां, (१) इन्द्रियात्मवादिनां मन आत्मवादिनां, प्राणात्मवादिनाञ्च चार्वाकाणां, ज्ञानात्मवादिनां बौद्धानां निर्विशेषाद्वैतिनाञ्चमतं निराचकार। तेषां मतानां खण्डनं आत्मसिद्धि ग्रन्थे सविस्तरं कृतं श्रीमद्यामुनाचार्यस्वामिभिः, परञ्च ग्रन्थकारः ग्रन्थविस्तारभिया तदपरा काश्चन नवीना युक्तीः प्रस्तौषीत् याभिः तेषां सर्वेषां पूर्वपक्षमत समकालमेव निराकृतं भवति। ताश्च युक्तयः निम्नांकिताः (१२) सन्ति:—

जीवे १-ममदेहः, ममेन्द्रियाणि, मम मनः, मम प्राणाः, मम ज्ञानयति इत्यादिषु प्रतीतिषु ममेति पदेनात्मानं परामृश्य तत्सबन्धित्वेन ..., देवादिकमनुभवति लोकः। संबन्धस्य च भिन्ननिष्ठतया भिद्यते देहा... संसारी आत्मा। किञ्च- २-इत्थमेव सर्वासु प्रतीतिषु देहादिकमि... स्वशरीरतासृश्यते; अत्मा च सर्वत्राहमेतीदंकारगोचराद्देहादिकाद्भि... अहंकारगोचर आत्मा। ३--किञ्च देहादयः सर्वदानहि भासन्ते।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तथाहि–देहस्य स्वापादिकाले नहि भवति प्रतीतिः । अथवा–अनित्यत्वादेव देहः अतीतानागतकालयोरव्यक्तत्वादेवनोपलभ्यते । इन्द्रियाण्यपि आन्ध्यबाधिर्यादौ नोपलभ्यन्ते, संकल्पविकल्पसाधनं मन अपि तथैव मूढावस्थायां नोभासते; प्राणाऽपि मूर्च्छादौ नोपलभ्यन्ते, परञ्चात्मातु नित्यत्वादेवैतेषु नोपलभ्यमानेष्वपि सर्वदोपलभ्यते इति विद्यते देहादिभ्य आत्मा ! ४–एवमेव–देहादय अनेके सन्ति-तद्यथा अवयवसंघातरूपत्वाद्देहा अनेके । चक्षुः श्रोत्रादीनीन्द्रियाण्यपिनैकानि; मन अपि चित्तादि भेदेनानेकप्रकारकं, प्राणापानादि भेदेन प्राणा अपि अनेके, ज्ञानमपि प्रत्यक्षादि भेदेने नैकप्रकारकमितिभिद्यतेऽनेकेभ्य देहादिभ्य एक आत्मा । सोऽयमात्मा स्वयंप्रकाशत्वादजडः, सुखस्वरूपः, नित्यः, अणुपरिमणःकः, इन्द्रियातीतत्वादव्यक्तः, अचिद्भिसजातीयतया अचिन्त्यः, षड्पार्श्वरहितत्वान्निरवयवः, निर्विकारः, परमात्मनः शरीरभूतत्वात्तस्य, शेषोनियाम्यश्च भवति ।

अस्य लक्षणस्यमूलंहि भगवत्पाद्यामुनाचार्योक्तम्–"देहेन्द्रियप्राण धीभ्योन्योनन्य लक्षणः । नित्यो व्यापी प्रतिक्षेत्रमात्मा ... स्वतः सुखी । ( आ॰ सि॰ ३ )

इति लक्षणम् वर्तते । परञ्चेदं लक्षणमतीवविस्तृतं मत्वा ग्रन्थकारेण 'शेषत्वेसतिज्ञातृत्वमात्मनो लक्षणम्' इति निष्कृष्टम् लक्षणमुक्तम् ॥

नैयायिकमतशोधनम्–

नैयायिकाः आत्मनः परिमाणविषये विवदन्ते । ते ...

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

परिमाणं विभु स्वीकुर्वन्ति । आत्मनो विभुत्वं खण्डयता ग्रन्थकारेण प्रतिपादितं यत् यदि आत्मा विभुः स्यात्तर्हि आत्मनः हृदय वर्तित्वस्य लोकान्तर गमनस्य, लोकान्तरादागमनस्य, उत्क्रमणस्य च प्रतिपादिकाः श्रुतयो वाध्येरन् । तथाहि 'हृदिहेयषात्मा' (प्रश्न० उ०३।६ ) इति श्रुति जीवस्य हृदिवर्तित्वम्; 'प्रद्योतेनैव आत्मा निष्क्रामति चक्षुषो वा, मूर्ध्नो वा अन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः ।' [ बृ०उ०६।४।२ ] इति श्रुतिः जीवस्य अस्माच्छरीरादुत्क्रमणम्; 'ये व के चास्माल्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वेगच्छन्ति' (कौ०उ० १।२] प्रभृतयश्श्रुतयो जीवस्य चन्द्रादिलोकेषुगमनम्; 'तस्माल्लोकात्पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे' [ बृ०उ०।४।४।६ ) इत्यादिकाः श्रुतयो जीवस्य लोकान्तरादागमनञ्च प्रतिपादयन्ति ।'

यदि आत्मा विभुः स्यात्, तर्हि आत्मनः सर्वव्यापकत्वाद् तस्य हृदयप्रदेशवर्तित्वोत्क्रमणगमनागमनागमनानि च नोपपद्येरन् अत आत्मनोऽणुत्वमवश्याभ्युपेयम् । तथा चाह सूत्रकरोऽपि उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ( शा०मी० २।३।२० ) ।

किञ्च 'एषोऽणुरात्मा चेतसावेदितव्यः' ( मु०उ०३।१।९ ) बालाग्रशतभागस्य शतधाकल्पितस्य च । भागोजीवस्स विज्ञेयो स चानन्त्याय कल्पते । (श्वे०५।९) इमाश्श्रुतयः साक्षाज्जीवस्याणुत्वं प्रतिपादयन्ति । न चात्मनोऽणुत्वे हृदिवर्तित्वं च स्वीकारे तस्य सर्वशरीरे सुखाद्यनुभवः कथमुपपद्येतेति वाच्यम्; मणिद्युमणि प्रभृतीनां क्वचिदवस्थानेऽपि प्रभायास्सर्वत्रैकरूपेण व्याप्तिवज्ज्ञानस्य व्यापकरूपेण व्याप्त्या तदनुभवो न विरुद्धयते । तथा चाह भगवान्

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

बादरायणः 'गुणाद्वालोकवत्, (शा॰मी॰२।३।२६)।

जैनमत शोधनम्

जैनाः प्रतिपादन्तियत्' शरीरपरिमाणक आत्मा' इति। तेषां मत-मालोचयता ग्रन्थकारेणोक्तम् यत् यद्यात्माशरीरपरिमाणक एव स्यात् तर्हि आत्मनोऽणुत्वप्रतिपादिकानां 'एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः (मु॰उ॰३।१।९] 'आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' [श्वे॰५।८] 'बाल ग्रशतभागस्य॰ [ श्वे॰५।९ ] हृदि ह्येष आत्मा' [ प्र॰उ॰३।६] इत्यादिकानाम् श्रुतीनां विरोधः स्यात्। किञ्च स्वकर्मवशात् गज-शरीरवर्ती आत्मा पिपीलिकाशरीरे न मीयात्। एतद्दोषपरिजिहीर्षया आत्मन स्वरूपे 'सङ्कोचविकासस्वीकारे आत्मनो नित्य... परिहीयेत; किञ्चानेकशरीरपरिग्रहं कुर्वतां सौभारिप्रभृ... स्वरूपस्य भिदुरत्वप्रसंग इति आपातरमणीय एवाऽर्हतानां अत... देहपरिमाणवादः।

साँख्यमत शोधनम्

सांख्यमतावलम्बिनः कर्तृत्वभोक्तृत्वादिकमात्मनोऽनङ्गीकृत्य प्रकृतेः स्वीकुर्वन्ति ते कथयन्ति यत् कवल्याम् 'न जायते म्रि... (कठो॰२।१।८) इति श्रुत्या आत्मनो जन्मजरामरणरहितत्वं प्रति... 'हन्ता चेन्मन्यते हन्तुम् हतश्चेन्मन्यते हन्तुम् हतश्चेन्मन्यते ह... उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते' (कठो॰२।१९) श्रुत्या आस्य हननादिक्रियायां कर्तृत्वं प्रतिषिध्यते। अत... स्य कर्तृत्वाभिमाना मोह एव। भगवान्नप्यगीयत–

'प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणिसर्वशः।
अहंकार विमूढात्मा कर्ताहमितिमन्यते॥ (गी॰३।२...

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तथा–'कार्यकारणहेतुत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ।'

पुरुषः सुख दुःखनां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते ॥ ( गी०१३।२० )

किञ्च–'नान्यं गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति । (गी०१४।१९)

अतएव कर्तृत्वभोक्तृत्वादिकाः प्रकृतेरेव धर्माः नत्वात्मनः ॥

तेषां मतं निराकुर्वता ग्रन्थकारेणोक्तं–यद्यात्मनः कर्तृत्वं नो भवेत् तर्हि विधिनिषेधरूपाणि शास्त्राणि व्यर्थानि स्युः । शास्त्राणि हि–स्वर्गमोक्षादि फलस्य भोक्तारमेव कर्तृत्वे नियुञ्जते । नह्यन्यस्य कर्तृत्वेऽन्यो नियुञ्जते । शासनाच्च शास्त्रम् । शासनञ्च प्रवर्तनम् । शास्त्रस्य च प्रवर्तनम् बोधजनन द्वारेणैव । अचेतनं प्रधानं नहि बोधयितुम् शक्यम् । अतः शास्त्राणामर्थवत्त्वं भोक्तुश्चेतनस्यैव कर्तृत्वे भवेत् । उक्तञ्च जैमिनिना–शास्त्रफलं प्रयोक्तरि । अतएव शास्त्राणामर्थवत्त्वाय जीवस्यकर्तृत्वमवश्यमभ्युपेयम् । सांसारिक प्रवृत्तिषु कर्तृत्वं न स्वरूप प्रयुक्तमपि तु प्रकृति संबन्धकृतम् । प्रकृतेः क्रियमाणानीत्यादीनि वाक्यानि तथाविधमेव कर्तृत्वं प्रतिपादयन्ति । इममखिलमर्थसार्थमभ्यधत्त भगवान् बादरायणः 'कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्' ( शा० मी० २।३।३३ ) सूत्रे । तच्चकर्तृत्वमीश्वराधीनमिति प्रत्यपीपदत् भगवान् बादरायणः–'परात्तु तच्छ्रुतेः' (शा० मी० २।३।४०) इति सूत्रे ।

विशिष्टाद्वैतसिद्धान्ते जीवानां त्रयो भेदाः स्वीक्रियन्ते–बद्ध, मुक्त नित्या इति । इत्थं जीवानां परस्परं भेदः स्वाभाविकः ।

अद्वैतमत शोधनम्

अद्वैतिनः आत्मनो भेदं नहि स्वीकुर्वन्ति । तेषांमते एक

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

एव जीवः। अविद्याग्रस्तत्वात् स एवाखिलं मिथ्या जगत् पश्यति। अविद्यापगते सः भ्रमो नश्यति। तन्नोचितम्। यतो हि—'पुरुष एवेदं सर्वम्' (पु० सू० २) 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इत्यादीनि सामानाधिकरण्यवाक्यानि, ब्रह्माद्वैतस्यैव प्रतिपादनं कुर्वन्ति, सामानाधिकरण्य वाक्यस्यानेकविशेषणविशिष्टस्यैकस्यैव वस्तुनः प्रतिपादने तात्पर्यत्वात्। अतएव 'सर्वंखल्विदं ब्रह्म' इति वाक्यं 'सर्वमिति पदवाच्यस्य सम्पूर्णचिदचिद्विशिष्टस्य ब्रह्मपदवाच्येन सत्यसंकल्पत्वादि विशिष्टेन ब्रह्मणा सह अभेदं प्रतिपादयति। तथैव 'पुरुष एवेदम्' इति सामानाधिकरण्य वाक्यमपि। अतएव ब्रह्माद्वैतमेव शास्त्रतात्पर्यम्। 'एकस्सन् बहुधाविचचार' 'नित्यो नित्यानाम्' इत्यदीनि वाक्यानि ब्रह्मप्रकारभूतानां जीवानाँ बहुत्वं क[illegible] वदन्ति। अतएव जीवाद्वैतं श्रुति हृदय विरुद्धम्। [illegible]

किञ्च जीवाद्वैतवादिनां मते समकालमेव कस्यचित् सु[illegible] कस्यचिद्दुखित्वं, कस्यचित् शिष्यत्वं, कस्यचिदाचार्यत्वञ्च [illegible] पद्यते। यतः जीवाद्वैतिनां मते एतेषां सर्वेषामनुभवानामाश्रय[illegible] एव। तस्यैव समकालमेव सुखित्वं, दुखित्वं, शिष्यत्वमाचा[illegible] कथं सम्पत्स्यते ? अथ स्याद् देहभेदादिति चेन्न; देहभे[illegible] भवभेदे मूलत्व स्वीकार अनेक शरीरपरिग्रहं कुर्वन् सौभ[illegible] समकालमेव सुखीदुखी च स्यात्। न चानुभवति तथा [illegible] मुनिः तस्मादात्मभेदोऽवश्यमङ्गीकर्तव्यः।

भास्करमतशोधनम्—

जीवेषु परस्परमौपाधिकभेदवादिनो भास[illegible] लम्बिन आतिष्ठन्ते—'भोक्ता भोग्यं प्रे[illegible]

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मत्वा' 'ज्ञाज्ञौद्वावजावीशनीशौ (श्वे०१।९ ) 'क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः' ( श्वे०१।९ ) इत्यादिषु श्रुतिषु 'भोक्ता' 'अज्ञः' 'हरः' इत्यादिभिरेकवचनान्तपदैः जीवस्य निर्देशाज्ज्ञायते यत् जीवाना-म्भेद एव स्वाभाविकोऽभेदस्त्वौपाधिकः। तस्यैवौपाधिकस्य भेदस्य प्रतिपादनम् 'नित्योनित्यानामि' त्यादिकाः श्रुतयः कुर्वन्ति + इति। तन्नोचितम् -मोक्षदशायामपिभेदस्य सत्वात्। 'तथाचगीयत भगवान् गीतायाम्-"इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागताः। सर्गेऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्यथन्ति च।" ( गी०१४।२ ) इति वाक्यं प्रतिपादयति यत् वक्ष्यमाणं ज्ञानमवाप्य जीवाः मुक्तौ परमात्मधर्माणां ...यितुमर्हतामुपयान्ति, तेहि सृष्टिसंहारयोर्विषया अपि नोभवन्ति। अस्मिन् ...त्वे ...वये 'मम साधर्म्यमागताः' इत्यंशे बहुवचनान्तप्रयोगः जीवानां ...स्त्र बहुत्वं साधयति। यदि भेदः औपाधिक आविद्यको वा स्यात्, तर्हि ...त्ति मोक्षावस्थायां तन्नश्येत्। यस्मात् कारणान्नहि नश्यति तस्मात्का... कृतेः ...णाज्ज्ञायते यत् भेद एव स्वाभाविक इति। यतोहि सर्वविधोपाधि ...यन्ति निर्मुक्तावस्थैव मोक्षशब्देनाभिधीयते। अतएवहि 'सदा पश्यन्ति ...त्रार्थवयः' इत्यादि वाक्येषु बहुवचनान्त प्रयोगः सूरिपदवाच्यमुक्त ...राधीन...षयक उपपद्यते। भोक्तृभोग्यमित्यादि श्रुतयश्च जीवजातेरेकत्व ...मादायोपपद्यत इत्यालमति विस्तरेण।

...विशिष्टाचित्प्रकरण समालोचनम्:—

नित्या...शिष्टाद्वैतसिद्धान्तेऽचित्स्वरूपम्

तमत ज्ञानशून्यत्वे सतिविकारास्पदत्वमचित्लक्षणम्। तस्य च-अशुद्धसत्वं, मिश्रसत्वं, सत्वशून्यञ्चेति त्रयो भेदा भवन्ति। तत्र

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

त्रिपाद्विभूतिः, नित्यविभूतिः, वैकुण्ठमित्यादिकाः शब्दाः शुद्धसत्त्व-स्य वाचकाः । 'त्रिपादस्यामृतं दिवी' (पु०सू०३)ति श्रुत्यासमाम्ना-तमिदमुपर्यपरिच्छिन्नं नीचैर्लीलाविभूत्या परिच्छिन्नं नित्यमुक्तैर-ध्युषितमजडञ्च वर्तते ।

मिश्रतत्त्वशब्देन चतुर्विंशतितत्त्वात्मिका प्रकृति रुच्यते । तदिदं सत्त्वरजस्तमोगुणयुक्तं बद्धानां ज्ञानानन्दयोस्तिरोधायकं विपरीतज्ञानजनकं, नित्यं, परमात्मनः क्रीडापरिकरभूतं देशभेदेन कालभेदेन च सदृशानां विसदृशानां च विकाराणाञ्जनकं भवति । प्रलयावस्थायां मिश्रसत्त्वं सदृशान् विकारान् सृष्टौ च विसदृशान् विकारांश्च जनयति ॥ नामरूप विभागान-र्हावस्था विकाराणां सदृशत्वं, नामरूपविभागार्हावस्था गु... विसदृशत्वमित्युच्यते । प्रकृतिर्महानहंकारः पञ्चज्ञानेन्द्रियाणि, ... कर्मेन्द्रियाणि, मनः 'पञ्चविषया पञ्चमहाभूतानीति प्राकृतिकं... चतुर्विंशति तत्त्वानि । तन्मात्राणां भूतानां सूक्ष्मावस्थात्वात्, त... पृथङ्नोगण्यन्ते । उपयुक्तमुभयप्रकारकमचिदीश्वरात्मनोश्चभ... भोगोपकरणभोगस्थानभूतम् ।

काल एव सत्त्वशून्यमिति व्यपदिश्यते । इदमेव प्रकृतेःप्राकृ... परिणामहेतुभूतं कलाकाष्ठादिरूपेण परिणमार्हं ईश्वरस्यक... रिकरश्च भवति । कालः परमपदे नित्यः लीलाविभूतावनित...

**नैयायिकमतशोधनम्—**

विशिष्टाद्वैत सिद्धान्ते इन्द्रियाणां सात्त्विकाहंकारज... क्रियते । परञ्चनैयायिका इन्द्रियाणां भौतिकत्वमनुमि...

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तदिदं नैयायिकमतं नोचितम्, शास्त्रविरुद्धत्वात् । विष्णुपुराणे हि इन्द्रियाणां भौतिकत्वमाशंक्य 'एकादशं मनश्चात्र देवा वैकारिकाः स्मृताः' इति श्लोके देवशब्दैरभिहितानामिन्द्रियाणां वैकारिकत्वं, सत्त्वगुणजन्यत्वं प्रत्यपीपदद्भगवान् पराशरः ।

एवमेव ते दिशोऽपि द्रव्यान्तरत्वमभ्युपयन्ति । तन्नोचितम्-तस्यानेकैर्हेतुभिराकाशादावन्तर्भावसंभवात् । तथाहि-चतुर्षु दिक्षु तिष्ठत्सु पुरुषेषु मध्ये यद्वस्तु तदेकस्य पूर्वं एकस्य पश्चिम एकस्य दक्षिण एकस्य चोत्तरे भविष्यति । एतेन ज्ञायते यद्दिङ् नामक वस्त्वपेक्षाबुद्धिकल्पितम् । अतएव हि चतुर्षु दिक्षु विद्यमानानां महामेरोरुत्तर एव भवतीत्याह भगवान् पराशरः-'नैवास्तमनमर्कस्य नोदयितुोदयः सर्वदा सतः । उदयास्तमनाख्यं हि दर्शनादर्शनं रवेः ॥' (वि०-पु० १ । २ । १७) सर्वेषां द्वीप वर्षाणां मेरुरुत्तरतः स्थितः । ( वि०पु० २ । ८ । २२ )

ते हि आकाशस्य नित्यत्वं, निरवयवत्वं, विभुत्वमप्रत्यक्षत्वं च कामयन्ते । तदपि तर्कप्रमाण पराहतम्- 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्यादौ श्रुतावाकाशस्योत्पत्तिश्रवणादाकाशोऽनित्यः; शब्दतन्मात्रस्य स्थूलावस्थात्वात् सावयवे आकाशः; अहंकारादिष्वनुपलभ्यमानत्वादविभुराकाशः, पञ्चीकरणप्रक्रियया तस्मिन्नपि रूपसत्त्वात् । नीलमाकाशः इति, साक्षात्प्रतीतेश्चाकाशस्य साक्षात्कारः स्वीकर्तव्यः ।

किञ्च यत्ते तेजसः भास्वरशुक्लं रूपमभ्युपयन्ति तदप्यविनित्यरितरमणीयम् । 'यदग्ने रोहितं रूपं तत्तेजसः' (छा०उ०६।४।१) इति श्रुत्या तेजसः रक्तरूपता प्रतिपादनात् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

## अथेश्वर प्रकरणसमालोचनम्

विशिष्टाद्वैत सिद्धान्ते ईश्वरस्वरूपम्-

विशिष्टाद्वैत सिद्धान्तानुसारेणेश्वरो जडचेतनात्मकस्याखिलस्य जगतो नियायकः, अखिलहेयप्रत्यनीकः, अखिलकल्याणगुणसागरः 'अर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी चेत्युक्तानां चतुर्विधानां पुरुषाणामाराध्यः लौकिकालौकिकानां फलानां निरपेक्षप्रदाता, लक्ष्मीभूनीलादेवीनां नायकश्च वर्तते । भगवान्, परमात्मा, परमब्रह्मेत्यादिकाः शब्दाः ईश्वरस्यैव साक्षाद्वाचकाः । इममेव 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' ( मु० उ० १।१।३ ) 'परास्यशक्तिर्विविधैवश्रूयते स्वाभाविकी ज्ञान बलक्रिया च' ( श्वे० ६।८ ) 'सन्मूलास्सोम्येमाः प्रजास्सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः' ( छा० उ० ६। ) इत्यादिका... तयः सर्वज्ञं, सर्वशक्ति, सर्वमूलम्; सर्वाधारञ्च वदन्ति । ... ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तैति० २।१।१ ) 'एतदात्म्यमिद... ( छा० उ० ६।८।१ ) 'यस्यात्माशरीरम्' ( श० प० ब्रा... ५।२० ) 'जगत् सर्वं शरीरं ते' ( वा०रा० युद्धकांण्ड ११७... तानि सर्वाणि तद्वपुः' ( वि० पु० ) इत्यादिकानि वचां... रस्य त्रिविधपरिच्छेदरहितत्वं; सकलजगदन्तर्यामित्वम्, ... त्मत्वम्, जगच्छरीरत्वञ्च प्रतिपादयन्ति । 'यतो वा... भूतानि जायन्ते; येन जातानि जीवन्ति यत् प्रयन्त्यभिसं... न्तीति श्रुतिः परमात्मानमेव जगतः सृष्टिस्थितिसंहारा... रमुशन्ति । 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमि...

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

परमात्मानं जगतोऽभिन्ननिमित्तोपादानकारणतामभिधत्ते ।

सोयमीश्वरः सृष्टेरादौस्वसत्यसंकल्पेनैवेदजगत्सृजति । तत्र ब्रह्मब्रह्माण्डञ्च साक्षात् सृष्ट्वा परमात्मा हिरण्यगर्भादिकां सद्वारिकां सृष्टिं करोति । परमात्मनः सृष्टेः प्रयोजनं लीलैव । अस्यैव परमात्मनः सच्छास्त्राणि परव्यूहविभवान्तर्याम्यर्चावताररूपेण पञ्चधावस्थितिमुशन्ति । पररूपेणेश्वरः–अकालकाल्यमनंतानंदमयं नित्यमुक्त जीवैरध्युषितं 'त्रिपादस्यामृतं दिवी' ( पु० सू० ३ ) त्यादिषु श्रुतिवर्णितं देशविशेषमध्यास्ते । सएव सृष्टिस्थिति-संहारार्थम् संसारिणां संरक्षणार्थञ्च संकर्षणप्रद्युम्नानिरुद्धाख्यव्यूहरूपेणाविर्भवति । अयमेव 'परित्राणाय साधूनां, विनाशाय च दुष्कृताम् । धर्म संस्थापनार्थाय' ( भ० गी० ४।५ ) युग-युगे स्वेच्छयैव देवमनुष्यादिसजातीयतया रामकृष्णादि रूपेण विभवावतारान् गौणमुख्यभेदभिन्नान् विभर्ति । चेतनानामसाधारणबन्धुत्वात् सर्वेषामन्तः प्रविश्य नियमनं तेषाध्येयत्वार्थं रक्षणार्थञ्च हृदयकमलेऽवस्थनञ्चान्तर्यामिरूपेण करोतीति 'एष त आत्मान्तर्याम्यमृतः' 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुनतिष्ठती ( भ० गी० ) त्यादिवचनानिवचांसि प्रतिपादयन्ति । 'भक्तावाञ्छन्ति यद्रूपं तन्मयविग्रहो भवेत्' इत्युक्त्यनुसारेण देशकालाधिकारिनियम विहायार्चकरतन्त्रसमस्तव्यापारविशिष्टंमालयेषु गृहेषु च सर्वलोकनयनगोचरतां गतस्यार्चकपरतन्त्रस्य रङ्गनाथवेङ्कटेशरामकृष्णादिमूर्तिरूपेण अद्वैतवतोऽवस्थितिरर्चावतार इति कथ्यते ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

परमाणुकारणवादशोधनम्—

नैयायिकाः वैशेषिकाश्च पार्थिवाप्यतैजसवायवीयपरमाणूनामेव जगतः उपादानत्वमीश्वरस्यानुमानिकस्य च निमित्तत्वं स्वीकुर्वन्ति । बौद्धा जैनाश्च परमाणोरेव कारणतामभिप्रयन्ति । इमे परमाणूनां चतुर्विधत्वरूपं भेदमपिनाभ्युपयन्ति । परञ्चैतेषां परमाणुकारणतावादः समानम् । तदेतेषां मतंनानुपपद्यते-त्रसरेणु व्यतिरिक्तानां निरवयवानां प्रत्यक्षागमप्रमाणयोरविषयभूतानामनुमानेनाऽपिसिद्धुमनर्हाणाँ परमाणूनां सद्भावे प्रमाणाभावात्, परमात्मन एव जगत्कारणताम्प्रतिपादयन्तीनाञ्छ्रुतीनाँविरोधाच्च ।

कापिलमतशोधनम्ः—

साँख्याः प्रकृतेरेव जगतः कारणताँ स्वीकुर्वन्ति । तदपि नोचितम्-प्रकृतेर्जडत्वात्, ईश्वरानधिष्ठितायास्तस्या जगद्रूपेण परिणामासम्भवात्, तस्याः कारणत्वस्वीकारेऽपि सृष्टिसंहारव्यवस्थाया असम्भवाच्च ।

पाशुपतमतशोधनम्—

पाशुपताः परमाणोर्जगदुपादानत्वं पशुपतेश्च निमित्तकारणतामभ्युपगच्छन्ति । तन्नोचितम् । पशुपतेश्चेतनान्तरत्वात्, वृकासुरादीनामुपत्पातेन, ब्रह्महत्यया च दुःखदर्शनात् ! श्रुत्याच-अपहतपाप्मत्वसत्यसंकल्पत्व-सत्यकामत्वविशिष्टस्येश्वरस्य जगत्कारणत्व प्रतिपादनात् । अतएव श्रुतिषु सत्शब्द वाच्यस्येश्वरस्यैव जगत अभिन्नन्निमित्तोपादानरूपा कारणताऽभ्युपेया ।

उपसंहार :-

मूलं तत्त्वत्रयं हि द्राविडमयम् । तस्य संस्कृतेवादद्वयमुपलभ्यते । एकोहि-तत्र श्रीमतांकाञ्चोप्रतिवादिभयङ्कर मठाधीश्वराणामनन्ताचार्यस्वामिनामनुवादः, अयमेव ...

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मूलरूपेण संगृहीत:; द्वितीयोऽनुवाद: श्रीवृन्दावनधाम्नि निवास रसिकाणाँ श्रीगोवर्द्धन रङ्गाचार्य स्वामिनाम् वर्तते; अयमेवानुवादोऽत्रग्रन्थे पाठभेद रूपेण संकलित:। संस्कृतव्याख्याने हिन्दी व्याख्याने चोभयत्र तथाविधोऽस्ति कृत: प्रयासो येनोभयोरपि पाठयो: सामञ्जस्यं सम्पद्यते।

सोऽयं तत्त्वत्रयग्रन्थ: सम्पूर्णानन्दसंस्कृतविश्वविद्यालयस्य शास्त्रिपरीक्षायामनिवार्यसाहित्यविषयस्य द्वितीयपत्रे वैकल्पिक-ग्रन्थरूपेण निर्धारितोऽस्तीति मत्वा जनेनानेन छात्रोपयोगिन्या छात्रतोषिण्या सस्कृतव्याख्यया, तस्याअर्थबोधनानुकूलया आमोद नाम्न्या हिन्दीव्याख्यया, हिन्द्यां मूलानुवादेन च समलं कृत्य ग्रन्थमेनं प्रकाशयितुमैच्छत्। संस्कृतव्याख्यानलेखने, तस्याकरनिर्धारणे च श्री पं० रामकुमारदासमहोदयानांमाध्यक्ष्ये विद्यमानस्य आयोध्यिकमणिपर्वतस्थस्य श्रीरामग्रन्थागारस्य साहाय्यं भृशं स्वीकृतं मया। अस्य ग्रन्थस्य भूमिकालेखने बहुधा साहाय्यमारचितं तत्र श्रीमद्भिः प्रभुदास महोदयै: प्राचार्यै: आयोध्यिकश्रीहनुमत्संस्कृत महाविद्यालयस्य, भूमिकालेखनशैलीनिर्देशनादि द्वारेण। एतेषां महानुभावानामनुग्रहं, श्रीपं० रामकुमारदासमहोदयानामुत्साह-वर्द्धनं च नहि विस्मर्तुं प्रभवामि।

सत्यपिकृते प्रयासे, नूनं शिष्यन्ते प्रमादादिजन्या:; बह्व्य शुद्धय:; तज्जन्यमपराधं कृपालव: सुधियो मर्षयिष्यन्त्येवेति चार्य तुष्यति ममचेत:। यदि व्याख्ययानयाच्छात्राणांमुपकार कोऽपि जायते तदा ममप्रयासस्सफलो भविष्यतीत्यर्थयते-

विदुषामाश्रव:- शिवप्रसादद्विवेदी, श्यामसदन, कटरा, अयोध्या।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

श्रीमते रामानुजाय नमः × श्रीवादिभीकरमहागुरवे नमः ॥
श्रीमल्लोक गुरवे नमः × श्रीमद् वरवरमुनये नमः ॥
श्रीमद् विष्वक्सेनयतीन्द्राय नमः

# तत्त्वत्रयम्

## चित् प्रकरणम्

**सू० १—मुमुक्षोश्चेतनस्य मोक्षसिद्धये तत्त्वत्रय ज्ञानमावश्यकम् ।**

अनु०—मुमुक्षु जीव को मोक्ष की प्रप्ति के लिए तत्त्वत्रय का ज्ञान आवश्यक है ।

छात्र तोषिणी—विशिष्टाद्वैतिनां नये जीवानां त्रयो भेदाः स्वीक्रियन्ते—बद्ध-मुक्त-नित्या इति । जगति जननमरणचक्रे बम्भ्रम्यमाणा जीवा बद्धाः, निवृत्तसंसाराः मुक्ताः कदाप्यनाघ्रातसंसाराः शेषशेषाशनादयो नित्या इत्यभिधीयन्ते । तत्र बद्धा जीवाः शास्त्रवश्य तदवश्य भेदेन द्विधा विभज्यन्ते । शास्त्रवश्या अपि बुभुक्षु मुमुक्षु भेदात् द्वेधा भवन्ति । तत्र मोक्षेच्छया साङ्गां भक्तिं प्रपत्तिं वा स्वीकृत्य भगवदाराधनपरायणा जीवा मुमुक्षवः । मूले जीवपदमनादृत्य चेतन पद प्रयोगस्यायमभिप्रायोऽस्ति यत् चैतन्यवानेव चेतनो भवति । चैतन्यस्य च सार्थक्यं मोक्षेच्छोत्पत्तावेव भवति तां विना निरर्थकमेव चैतन्यम् । अतः पुरुषार्थचतुष्टये मोक्ष एव चरमः पुरुषार्थः । स च मोक्षो भगवत्प्राप्तिरूपः । भगवत्प्राप्तिः

---

पाठभेद १—मुमुक्षोश्चेतनस्य मोक्षोत्पत्तौ तत्त्वत्रयज्ञानमपेक्षितम् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

संसार निवृत्तेरिच्छां विना नहि संभवति । तथा सति संसारनिवृत्तीच्छापूर्वकभगवत्प्राप्तिरूपमोक्षप्राप्तये तत्त्वत्रयस्य ज्ञानमावश्यकं भवति ।

नच—मोक्षेच्छायामेव तत्त्वत्रयज्ञानस्य कारणत्वं स्वीकर्तव्यम् नतु मोक्षसिद्धाविति वाच्यम् । 'परीक्ष्यलोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायात्' ( मु०उ० १।२।१२ )

तथा—'जायमानं हि पुरुषं य पश्येन् मधुसूदनः

सात्विकः स तु विज्ञयः स वै मोक्षार्थचिन्तकः ।''

इत्यादि श्रौतस्मार्तवाक्यैर्ज्ञायते यत् तत्त्वज्ञानं विनापि मोक्षेच्छा जायते । किन्तु मोक्षसिद्धये तु तत्त्वज्ञानमावश्यकम् ।

न च मोक्षसिद्धौ तत्त्वज्ञानस्य कारणता स्वीकारे—

'पशुर्मनुष्यः पक्षी वा ये च वैष्णवसंश्रयाः

तेनैव ते प्रयास्यन्ति तद्विष्णोः परमं पदम् ।

यं यं स्पृशति पाणिभ्यां य यं पश्यति चक्षुषा'

स्थावराण्यपि मुच्यन्ते किम्पुनर्बान्धवा जनाः ।''

इति वैष्णवसंबन्धमात्रेण मोक्षसिद्धिप्रतिपादकानि शास्त्राणि व्यर्थानि स्युरिति वाच्यम्; प्रकृते तु मोक्षसिद्धये तत्त्वज्ञानस्यानियतता प्रतिपादिता अनेन ज्ञानीवैष्णवजनसंबन्धाभिमानमात्रेण सिद्धिर्व्याहता नो भवति । फलतः मोक्षसिद्धौ तत्त्वत्रयज्ञानस्य नित्याङ्गत्वमव्याहतम् ।

आमोद—विशिष्टाद्वैत सिद्धान्त में जीवों के तीन भेद स्वीकार किये जाते है; बद्ध, मुक्त, और नित्य । संसार के जन्म-

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मरण चक्र में सदा घूमते रहने वाले जीव, बद्ध शब्द से अभिहित किये जाते हैं। ऐसे जीवों में ब्रह्मा से लेकर स्तम्ब ( तृण ) पर्यन्त तक के जीव आते हैं! मुक्त जीव वे हैं जो श्रवण-मनन-निदिध्यासन के माध्यम से परमात्मा का तैलधारावदविच्छिन्न-स्मृति सन्तान के द्वारा परमात्मा के स्वरूप याथात्म्य का साक्षात्कार करके इस संसार के बन्धन को तोड़ चुके हैं। जो जीव कभी भी इस संसार चक्र में पड़ते ही नहीं हैं; वे शेष शेषाशान (गरुड) आदि नित्य जीव हैं।

बद्ध जीवों के भी दो भेद स्वीकार किये जाते हैं-शास्त्रवश्य तथा शास्त्रावश्य। शास्त्रवश्य हम मानव मात्र है तथा मनुष्य को छोड़कर पशु-पक्षी आदि शास्त्रावश्य जीव माने जाते हैं। शास्त्र-वश्य जीव भी बुभुक्षु और मुमुक्षु इन दो भागों में विभक्त किये जाते हैं। भोग की इच्छा करने वाले त्रिवर्ग ( धर्म, अर्थ एवं काम ) परायण, जीव बुभुक्षु कहलाते हैं। मोक्ष की इच्छा से साङ्गभक्ति को अपनाकर परमात्मा की आराधना करने वाले अथवा प्रपत्ति को अपनाने वाले जीव मुमुक्षु कहलाते हैं।

मूल में मुमुक्षु पद विशेषण हैं और चेतन पद विशेष्य। श्री लोकाचार्य स्वामी ने जीव पद का प्रयोग न करके चेतन पद का प्रयोग इसलिए किया है कि चैतन्यवान् को ही चेतन कहते हैं और चेतन्य की इसी में सार्थकता है कि उसके द्वारा परम पुरुषार्थं मोक्ष की प्राप्ति की इच्छा हो उसके बिना चेतन्य ही निरर्थक है। मोक्ष को विशिष्टाद्वैत सिद्धान्त में भगवत्प्राप्ति

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

माना जाता है। भगवत्प्राप्ति संसार की निवृत्ति की इच्छा के बिना हो नहीं सकती है; अतएव संसार की निवृत्ति की इच्छा पूर्वक भगवत्प्राप्ति के लिए तत्वत्रय का ज्ञान होना आवश्यक है, यह इस मूल वाक्य का भावार्थ हुआ।

शंका:—तत्वत्रय का ज्ञान हुए बिना तो मोक्ष प्राप्ति की इच्छा ही नहीं हो सकती है, अतएव मोक्षकी इच्छा का ही कारण तत्त्वत्रय का ज्ञान मानना चाहिये, मोक्ष की प्राप्ति का नहीं।

समाधान– परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायात्' यह वाक्य बतलाता है कि कर्मार्जित लोकों; ( पुत्र,मित्र, कलत्र धन, सम्पत्ति आदि ) की नश्वरता की परीक्षा करके ज्ञानी पुरुष ...सार से निर्विण्ण ( उदास ) हो जाता है। ऐसे ही– 'जायमानं ... पुरुषम्' इत्यादि वाक्य बतलाते हैं कि उत्पन्न होते समय ...वान जिसको कृपापूर्णदृष्टि से देखते हैं वह पुरुष सात्त्विक ...ति वाला तथा मोक्ष नामक पुरुषार्थ की प्राप्ति की चिन्ता वाला होता है।'

...र्थ इन वाक्यों से सिद्ध होता है कि तत्त्वत्रय के ज्ञान के बिना ...राधीन मोक्ष की इच्छा उत्पन्न होती है। इस तरह मुमुक्षा में ...मीत्रय की कारणता अन्यथासिद्ध होने के कारण तत्त्वत्रय विशिष्टो मोक्षोत्पत्ति का ही कारण मानना चाहिये।

...शंका–तत्त्वत्रय ज्ञान को मोक्ष प्राप्ति का कारण मानने पर ...उक्त शास्त्रवाक्य व्यर्थ हो जायेंगे–

... पशुर्मनुष्यः पक्षी वा इत्यादि—

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अर्थात् वैष्णवों के आश्रय में रहने मात्र से ही वैष्णवाश्रित पशु, मनुष्य तथा पक्षी भी भगवान् विष्णु के प्रख्यात परम पद (वैकुण्ठ) को प्राप्त कर लेते हैं। वैष्णव अपने हाथों से जिसे स्पर्श करता है, जिसे अपने नेत्रों से देखता है, वे स्थावर भी मुक्त हो जाते हैं, श्रीवैष्णव के बान्धवों के विषय में क्या कहना ?

इन वाक्यों में श्रीवैष्णव के सम्बन्ध मात्र से ही मोक्ष की प्राप्ति बतलायी गयी है ? समाधान प्रकृत में तो मुमुक्षु जीव के मोक्षप्राप्ति का कारण तत्त्वत्रय का ज्ञान बतलाया गया है इससे श्रीवैष्णव संबन्धाभिमानी जीवों के मोक्ष प्राप्ति में कोई बाधा नहीं होती है। अतएव तत्त्वत्रय का ज्ञान मोक्षप्राप्ति का अव्याहत कारण है।

इदानीं तत्त्वत्रयमुपदिशति–

मू०—तत्त्वत्रयं नाम-चिदचिदीश्वरश्च ।

अनु०—चित् ( जीवात्मा ) अचित् ( प्रकृति ) तथा ईश्वर को तत्त्वत्रय कहते हैं।

छा०तो–जीवप्रकृतीश्वराणां समुदितं नाम तत्त्वत्रयमित्यर्थः। एतेषां स्वरूपज्ञानमावश्यकं भवति मोक्षसिद्धये। ननु 'तमेव विद्वानमृत इह भवति' इति श्रुत्या ज्ञायते यत् ईश्वरस्वरूपज्ञानेनैव मोक्षसिद्धिर्भवति अतः तद्व्यतिरिक्तयोः चिदचिदोः स्वरूपज्ञानमन्यथासिद्धम् इति चेन्न–चिदचिदोः स्वरूपज्ञानं विनेश्वर

पाठभेद–तत्त्वत्रयं चिदचिदीश्वरश्च ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

स्वेतर समस्त वस्तु वैलक्षण्यज्ञानमखिलहेयप्रत्यनीकत्वं जगतोऽभिन्ननिमित्तोपादानकारणत्वं सकलजगच्छरीरत्वञ्च ज्ञातुं नहि शक्यते। ईश्वरस्य सकलजगच्छेषित्व-धारकत्व-नियामकत्वरूपार्थज्ञानेनैव हि मोक्षसिद्धिः इत्थं हि चिदचिदोर्ज्ञानस्येश्वरज्ञाने प्रयोजकतया तयोरपिज्ञानमावश्यकम्। तथैव हि प्रतिपादयन्ति श्रुतयः- "पृथगात्मानं प्रेरितारञ्चमत्वा जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति।' (श्वेता० १।६) इत्यादिकाः।

आमोद- जीवात्मा, प्रकृति और ईश्वर इन तीनों का समुदित नाम तत्त्वत्रय है। इन तीनों के ही ज्ञान को तत्त्वत्रय ज्ञान कहते हैं। मोक्षकी प्राप्ति के लिए इन तीनों का ही ज्ञान आवश्यक होता है। शंका- 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्थाविद्यतेऽयनाय।' अर्थात् उपर्युक्त (पुरुषसूक्त एवं उत्तरानुवाक् में वर्णित) पुरुष की इस प्रकार से उपासना करके ही उपासक इस लोक में ही अमृत हो जाता है. मोक्ष प्राप्ति का कोई दूसरा मार्ग नहीं है। इस श्रुति से ज्ञात होता है कि ईश्वर के ही वास्तविक स्वरूप को जान लेने से मुक्ति मिलजाती है, अतएव ग्रन्थकार ने मोक्षप्राप्ति के लिए आवश्यक तत्त्वत्रय का ज्ञान बैलाकर जीवात्मा एवं प्रकृति के स्वरूप के ज्ञान की आवश्यकता नावश्यक रूप से बतलाया है क्योंकि मोक्षकी प्राप्ति तो ईश्वर ही स्वरूप ज्ञान से हो जाती है।

समाधान-जबतक जीव तथा प्रकृति के स्वरूप का ज्ञान ठीक-ठीक नहीं होगा तब तक यह जाना ही नहीं जा सकता है

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कि ईश्वर ही इस सम्पूर्ण संसार के अभिन्ननिमित्तोपादान कारण हैं। अखिलहेयप्रत्यनीक तथा सकल कल्याणगुणसागर होने के कारण परमात्मा स्वतेर समस्त वस्तु विलक्षण तत्त्व हैं। तथा सारा जगत् उनका शरीर है और वे सम्पूर्ण जगत् की आत्मा हैं। परमात्मा का शरीर होने के कारण सम्पूर्ण जड़ चेतनात्मक जगत् उनका नियाम्य, धार्य और शेष है एवं परमात्मा इस जगत के एकमात्र नियामक, धारक एवं शेषी हैं। परमात्मा के इसी स्वरूप का प्रतिपादन वेदान्त वाक्य करते हैं और परमात्मा का यही ज्ञान मोक्षसिद्धि का साधकतम है। किन्तु परमात्मा के इस स्वरूप का ज्ञान तब ही संभव है, जब कि जीव और प्रकृति के भो स्वरूप को ठीक-ठी[illegible] जाना जाय। अतः मोक्ष सिद्धि के लिए तत्त्वत्रय का ज्[illegible] आवश्यक है यही मानना ,चाहिए। इसी अर्थ का सम[illegible] 'भोक्ता भोग्य प्रेरितारञ्च मत्वा जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति' अ[illegible] भोक्ता ( जीव ) भोग्य ( प्रकृति ) एवं नियामक परमात्मत[illegible] को पृथक्-पृथक् जानकर जीव परमात्मा की प्रीत का [illegible] बन जाता है और उसी से वह मोक्ष को प्राप्त कर लेता [illegible] इत्यादि श्रुतियां करती हैं।

चिच्छब्दार्थमाह–

चित् शब्द का अर्थ बतलाते हुए ग्रन्थकार कहते हैं–

मू०–चित् इति आत्मोच्यते।

पाठभेद–चिदित्यात्मोच्यते।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०—चित् शब्द से आत्मा का अभिधान होता है।

छा० तो०—चित् शब्दः 'प्रेक्षोपलब्धिश्चित् संवित् प्रतिपज्ज्ञप्तिचेतना' इतिकोशप्रमाणेन साक्षाज्ज्ञानस्य वाचकः, अथाप्यत्र तत्त्वत्रयप्रकरणे चेतनस्यैव वाचक इत्याह-चिदित्यात्मोच्यते' इति। आत्मा शब्दः जीवस्य वाचकः—'क्षरात्मानावीशते देव एकः' ( ना० प० १।६।+श्वे० १।१० ) 'आत्मा ज्ञानमयोऽमलः' इत्यादिभिः श्रुतिभिर्ज्ञायते।

मध्यवीथी भट्टार्यकृष्णपादप्रभृतयः अचित् तत्त्वमुपक्रम्य तत्त्वत्रयमभिदधुः। तेषामयमभिप्रायः—प्रकृतेर्ज्ञानाभावे आत्मनः प्रकृतेः परत्वज्ञानासम्भवात् प्रथमतः प्रकृतिं ज्ञात्वाऽनन्तरं तदन्तर्तीनमात्मानं ततस्तयोर्नियामकस्येश्वरस्यज्ञानं सम्पादनीयम्। स्यक्रमस्यानुगुणा श्रुतिः—"क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः क्षरात्मानावी-ते देव एकः" इत्यादिका।

चित्तत्वमुपक्रम्य तत्त्वत्रयमुपदिशतो लोकाचार्यस्याभिप्रायो-स्ति यत् अचित्तत्त्वस्यहेयतया ज्ञातव्यत्वात्, ईश्वरस्य च तदुपा-तया ज्ञातव्यत्वात् उभयोरपितत्त्वयोर्ज्ञातुरधिकारिणश्चेतनस्य पं प्रथमं ज्ञातव्यमिति। अस्यक्रमस्योपदेशिका च श्रुतिः—ा भोग्यंप्रेरितारञ्च मत्वा जुष्टस्ततस्तेनामृतत्त्वमेति ( श्वे० ) इत्यादिका। तस्मात् क्रमद्वयंच वेदान्तसिद्धम्।

चित् तत्त्वमुपक्रम्य तत्त्वत्रयोपदेशं कुर्वन्ति दीश्वरतत्त्वभाव' ( स्तोत्ररत्न ७ ) इत्यादिना यामुना-

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

चार्याः, 'अशेष चिदचिद्वस्तुशेषिणे' ( वे० सं० १) इत्यादिना श्री भाष्यकाराश्च ।

आमोदः-'प्रेक्षोपलब्धिश्चित् संवित् प्रतिपज्ज्ञप्ति चेतना' इस कोशप्रमाण के अनुसार यद्यपि चित् शब्द साक्षात् ज्ञान का वाचक है। किन्तु इस तत्त्वत्रय के प्रकरण में वह ज्ञाश्रय आत्मा का वाचक है इस अर्थ को बतलाते हुए श्रीलोकाचार्य स्वामी कहते हैं-चित् शब्द आत्मा का वाचक है। इस वाक्य में चेतन शब्द का प्रयोग न करके आत्मा शब्द का प्रयोग करने का अभिप्राय यह है कि 'क्षरात्मानावीशते देव एकः' 'आत्माज्ञान मयोऽमलः' इत्यादि श्रुतियों में आत्मा शब्द जीव के अर्थ में प्रसिद्ध है। अतएव यहां भी वह जीवार्थक है, इस अर्थ को बतलाने के लिए चित् शब्द का प्रयोग हुआ है।

मध्य वीथीभट्टारक कृष्णपाद स्वामी प्रभृति आचार्यों ने अचित् तत्त्व से प्रारम्भ करके तत्त्वत्रय का उपदेश दिया है। उन आचार्यों के क्रम का प्रतिपादक-'क्षरात्मानावीशते देव एकः' अर्थात् प्रकृति तथा जीव का नियामक दिव्य गुणवान् एक ईश्वर ही है। इन आचार्यों का अभिप्राय है कि-प्रकृति तत्त्व का ज्ञान हुए बिना यह ज्ञान नहीं हो सकता है कि ईश्वर आत्मा और प्रकृति अपेक्षा श्रेष्ठ तत्त्व है। सर्व प्रथम प्रकृति को जानकर तदनन्तर उसके अन्तर्वर्ती आत्मा को जानने के पश्चात् उन दोनों के नियामक परमात्मा के स्वरूप को जानना चाहिये।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

चित् तत्त्व से प्रारम्भ करके तत्त्वत्रय का उपदेश करने वाले श्रीलोकाचार्य स्वामी का अभिप्राय है कि चूँकि अचित् तत्त्व को हेय रूप से जानना चाहिए तथा ईश्वर तत्त्व को उपादेय रूप से जानना चाहिए; अतएव सर्वप्रथम उन दोनों प्रकार के ज्ञानों के अधिकारी जीवात्मा के ही स्वरूप को जानना चाहिए चित् तत्त्व से उपक्रान्त तत्त्वत्रय के उपदेश में–'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च मत्वा' अर्थात् जीव प्रकृति तथा नियामक परमात्मा का मनन करके' प्रभृति श्रुतियां प्रमाण हैं। इस तरह दोनों प्रकार के उपदेशक्रम वेदान्तसिद्ध हैं। किन्तु श्रीविशिष्टाद्वैत सिद्धान्त के प्रवर्तक आचार्यों ने चित् तत्त्वोपक्रान्त ही तत्त्वत्रय के उपदेश को वरीयता दी है। उदाहरणार्थं श्रीयामुनाचार्य स्तोत्ररत्न में कहते हैं–चित् अचित् तथा ईश्वर इन तीनों के स्वरूप तथा स्वभाव का' इसी तरह श्री भाष्यकार रामानुजाचार्य कहते हैं– 'अशेषचिदचिद्वस्तुशेषिणे।' ( वेदार्थ सं० १ ) अर्थात् सम्पूर्ण चेतनाचेतनपदार्थों के स्वामी के लिए'–अतएव श्रीलोकाचार्य स्वामी ने भी–चित् तत्त्वोपक्रान्त तत्त्वत्रयोपदेशपद्धति को अपनाया है।

उद्देशो लक्षणं परीक्षा चेति तत्त्वनिर्णयक्रमः। तत्र सर्वप्रथमं तत्त्वत्रयमुद्दिश्य उद्देशक्रमेण चिच्छब्दार्थस्यात्मनस्स्वरूपमाह–

तत्त्वों के निर्णय का क्रम है कि सर्व प्रथम उसका नाम

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

निर्देश जाता किया है। पुनः निर्दिष्टवस्तु का स्वरूपनिरूपक धर्म ( लक्षण ) बतलाया जाता है और अन्त में इस बात की जाँच की जाती है कि उक्त लक्षण में अव्याप्ति, अतिव्याप्ति और असंभव इन तीनों में से कोई दोष तो नहीं है। श्रीलोकाचार्य स्वामी ने भी दूसरे वाक्य में तत्त्वत्रय का उद्देश करके; उद्दिष्ट क्रम से सर्वप्रथम चित् शब्द के अर्थभूत आत्मा का स्वरूप-लक्षण बतलाते हैं-

**सू०-आत्मस्वरूपम्-'शेन्नु शेन्नु परम्परमाय्' इत्युक्त प्रकारेण देहेन्द्रियमनःप्राणबुद्धिविलक्षणम् अजडम् आनन्द-रूपं नित्यं अणु अव्यक्तम् अचिन्त्यं निरवयवं निर्विकार ज्ञानाश्रयभूतम् ईश्वरस्य नियाम्यं धार्यं शेष भूतं च ।५**

अनु०-आत्मा का स्वरूप-'शेन्नु-शेन्नु परम्परमाय्' गी० ८।१०।५ ) इस गाथा के अनुसार देह, इन्द्रिय, मन, प्र और ज्ञान से विलक्षण, अजड, आनन्दस्वरूप, नित्य, अणु प माण वाला, अव्यक्त, अचिन्त्य, निरवयव, निर्विकार, ज्ञान आश्रय तथा ईश्वर का नियाम्य, धार्य तथा शेष है।

छा० तो०-अस्मिन् लक्षणे भागद्वयमस्ति-परमत आत्मनः स्वरूपञ्च। प्राणबुद्धिविलक्षणम् इत्यन्तं परमत ...

पाठभेद-आत्मास्वरूपं गत्वागत्वोत्तरोत्तरमित्युक्त देहेन्द्रियमनः प्राणवृत्तिभ्यो विलक्षणमजडमानन्दरूपं नित्यमण्वव्यक्तमचि-न्त्यं निरवयवं निर्विकारं ज्ञानाश्रय ईश्वरस्य नियाम्यं धार्यं शेष-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अजडमारभ्य शेषभुतञ्चेत्यन्तं आत्मनः स्वरूपम् । तत्र 'देहेन्द्रियमनः प्राणबुद्धिविलक्षणम्' इति समस्तं पदम् । द्वान्द्वान्ते विद्यमानत्वात् विलक्षणमिति पदं प्रत्येकेनाभिसंबद्ध्यते । तथाहि सति–देहविलक्षणम्, इन्द्रियविलक्षणम्, मनोविलक्षणम्, प्राणविलक्षणम्, बुद्धिविलक्षणम् चात्मस्वरूपमित्यर्थाः निस्सरन्ति । देहेन्द्रिय मनः प्राणबुद्धिभ्योवैलक्षण्यप्रतिपादनस्य मूलमाह-शेन्नु-शेन्नु परम्परमाय्' ( स०गी० ८।८।५ ) इत्यादिकां शठकोपसूरेः गाथाम् । अस्यां गाथायां श्रीसूरिः देहेन्द्रियादिभ्य' उत्कृष्टतांमात्मनः । प्रतिपादितवान् ! उत्कृष्टत्वादेवात्मा देहेन्द्रियादिभ्यो भिद्यते । ग्रन्थकारः देहविलक्षणमित्युक्त्वा देहात्मवादिनां चार्वाकाणां मत; इन्द्रियविलक्षणमित्युक्त्वा इन्द्रियात्मवादिनां चार्वाकाणां मतम्, मनोविलक्षणमित्युक्त्वा मन आत्मवादिनां मतम्, प्राणविलक्षणमित्यनेन प्राणात्मवादिनां चार्वाकाणां मतम्, बुद्धिविलक्षणमित्युक्त्वा तन्त्रेणबौद्धानाम्प्रच्छन्नबौद्धानाञ्च मतम् निराकरोति । इत्थं परेषांमतम् निराकृत्य आत्मनः विशिष्टाद्वैत सिद्धान्तानुकूलं स्वरूपमाह–अजडमित्यारभ्य शेषभूतञ्चेत्यन्तम् ।

आत्मसिद्धिकाराः श्रीमद्यामुनाचार्या अप्याहुः–देहेन्द्रियमनः प्राणधीभ्योन्योनन्यलक्षणः नित्यो व्यापी प्रतिक्षेत्रमात्माभिन्नः स्वतः सुखी ॥ ( आ० सि० ३ )

आमोदः–आत्मा के इस लक्षण वाक्य के दो अंश है–दूसरे वादियों के मत का खण्डन तथा अपने सिद्धा-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

न्तानुसार आत्मा के स्वरूप का प्रतिपादन। 'आत्मस्वरूपम्' से लेकर-'विलक्षणम्' पर्यन्त दूसरे वादियों के मत का खण्डन किया गया हैं। 'अजडम्' से लेकर 'शेषभूतञ्च' पर्यन्त अपने सिद्धान्तनुाकूल आत्मा का स्वरूप बतलाया गया है। इस वाक्य का 'देहेन्द्रियमनःप्राणवुद्धिविलक्षणम्' पद समस्त पद है। इस वाक्य का विग्रह इस प्रकार है। "देहश्च, इन्द्रियाणि च, मन। श्च, प्राणाश्च, बुद्धिश्च देहेन्द्रियमनःप्राणबुद्धयः तेश्योविलक्षणम् देहेन्द्रियमनःप्राणवुद्धिविलक्षणम्'। इस तरह इसपद का अर्थ होता है कि आत्मा का स्वरूप देह इन्द्रिय, मन, प्राण और ज्ञान से विलक्षण है। ग्रन्थकार ने अपने इस कथन को साधार सिद्ध करते हुए श्रीशठकोपसूरि प्रणीत सहस्रगीति की (स०गीं०८।८।५गाथा, "शेन्नु शेन्नु परम्परमाय्" गाथा को उद्घृत किया है। इस गाथा में श्री सूरि ने आत्मा को देह इन्द्रिय आदि से उत्कृष्ट बतलाकर देहादि से आत्मा को विलक्षण बतलाया है।

ग्रन्थकार ने देह से विलक्षण आत्मा के स्वरूप को बतलाकर देहात्मवादी चार्वाकों के मत का; इन्द्रियों से विलक्षण आत्मा के स्वरूप को बतलाकर इन्द्रियात्मवादी चार्वाकों के मत का; मन से भिन्न आत्मा के स्वरूप को बतलाकर मन आत्मवादी चार्वाकों के मत का; प्राण से भिन्न आत्मा के स्वरूप को बतलाकर प्राणआत्मवादी चार्वाकों के मत का तथा बुद्धि से भिन्न आत्मा के स्वरूप को बतलाकर एक साथ ही ज्ञानात्मवा

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

बौद्धों तथा ज्ञानमात्रात्मवादी अद्वैती विद्वानों के मत का; खण्डन किया है।

इसके पश्चात् ग्रन्थकार ने वाक्य के शेष अंश के द्वारा आत्मा का स्वरूप बतलाते हुए उसे अजड, आनन्दस्वरूप, नित्य, अणुपरिमाण वाला, अव्यक्त, अचिन्त्य, निरवयव, निर्विकार, ज्ञानवान् तथा परमात्मा का नियाम्य, धार्य एवं शेष बतलाया है।

चूँकि स्वरूप लक्षण घटक सभी पदों की व्याख्या स्वय ग्रन्थकार करेंगे अतएव यहां उनकी व्याख्या अनावश्यक होगी।

५—आत्मस्वरूपस्य देहादिविलक्षणत्वं कथमिति चेत् इत्थम्।

अनु०—यदि कोई पूछे कि आत्मा का स्वरूप देहादि से विलक्षण कैसे है तो ( इसका उत्तर है- ) इस तरह ( निम्नोक्तप्रकारसे )

छा०तो०—नहि प्रतिज्ञामात्रेण अपि तु लक्षणप्रमाणाभ्याम् वस्तुसिद्धिः, इति नियमानुसारेण आत्मनो देहादिविलक्षणरूपे केनचित् प्रमाणेन भाव्यम्। तच्च प्रमाणं किमिति चेदुच्यते

दीप्येद—शंका—केवल प्रतिज्ञा करदेने मात्र से ही वस्तु की सिद्धि नहीं होती है, अपितु उसके लिये वस्तु के लक्षण और प्रमाण की अपेक्षा होती है। अतएव आत्मा के देहादि विलक्षणत्व की

पाठभेद ५—आत्मस्वरूपं कथं देहादिविलक्षणमिति चेत्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सिद्धि के लिये किसी प्रमाण का होना अत्यन्त अपेक्षित है। वह प्रमाण कौन सा हैं ?

समा—आत्मा के देहादिभिन्नत्व की सिद्धि के लिये निम्नांकित प्रमाण उपस्थित किये जा रहे हैं।

देहादीनाँ आत्मविलक्षणत्वेयुक्तीः प्रस्तौति । देह आदि के आत्म से भिन्न सिद्ध करने के लिये युक्तियां प्रस्तुत करते हैं।

६—देहादीनाम् 'मम देहादय' इति आत्मनो भिन्नतया भानात्, इदंत्वेन भानात्, आत्मनश्च अहंत्वेनभासमानत्वात्, एतेषां कदाचिद्भासमानत्वात्, कदाचिदभानाच्च, आत्मनस्सदाभासमानत्वाच्च, एतेषां बहुत्वात्, आत्मन एकत्वाच्च एतेभ्यो विलक्षण आत्मेत्यङ्गीकर्तव्यम् ।

अनु०—देह आदि को 'मेरे देह आदि हैं' इस रूप से आत्मा से भिन्नता की प्रतीति होने, यह-यह इस रूप से प्रतीत होने और आत्मा के मैं-मैं' इस रूप से प्रतीत होने-इन सबों की कभी प्रतीति होने और कभी नहीं प्रतीति होने तथा आत्मा की प्रतीति सदा होते रहने, इन सबों (देहादि) के अनेक हो तथा आत्मा के एक होने से, स्वीकार करना चाहिये कि आ इन सबों से भिन्न है।

पाठभेद६- देहादीनां मम देहादिकमिति आत्मनः पृथगुपलभ्यमा इदमित्युपलभ्यमानत्वात् आत्मनोऽहमित्युपलम्भात्, आत्मनः सर्वदोपलम्भ एतेषामनेकत्वादात्मन एकत्वादात्मैतेभ्यो विलक्षणः स्वीकार्यः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०—यद्यपि आत्मसिद्धिग्रन्थे श्रीभाष्ये च पृथक्-पृथक् देहादीनामात्मत्वं विस्तरेण खण्डितम्, परञ्च ग्रन्थविस्तारभिया-तदखिलं परित्यज्य युक्तीनां त्रयं नवीन प्रस्तौति ग्रन्थकारः येन देहादिकेभ्य आत्माव्यतिरिच्यते। तत्र प्रथमा युक्तिः वर्तते यत्-आत्मा सदा अहमहमित्याकारेण प्रतीयते परञ्च, देहादिकाः 'मम-देहः, ममेन्द्रियाणि, ममभनः, ममप्राणाः इत्यादि रूपेण सदा आत्माश्रितत्वेन इदं शरीरम् इमानीन्द्रियाणि, इत्यादिरूपेण इदंत्वेन च प्रतीयन्ते, अतएव प्रतीत्याकारभेदात् उभयोर्भेदः सिद्धयति। देहा-दिकाः सर्वदा नो भासन्ते, कदाचिद् ( जग्रद्दशायाम् स्थूलोऽह'म्' त्यादिरूपेणोपलभ्यन्ते, कदाचित् ( सुषु'प्त्यादौ ) च तथा नोपल-यन्ते। आत्मनश्च सदोपलम्भो भवतीति भिद्यते देहादिभ्य आत्मा। थवा जन्ममरणभाक्त्वेन देहादीनां कदाचिदुपलब्धिः कदाचिच्चा-नुपलब्धिः आत्मनश्चनित्यत्वात् सर्वदोपलब्धिर्भवति। एवमेव क्षुरादिरूपेणोपलभ्यमानानीन्द्रियाणि आन्ध्यबाधिर्यादौ संजाते पलभ्यन्ते। संकल्पादि हेतुतयोपलभ्यमानं मनो मूढावस्थायां-लभ्यते, मोहाद्यवस्थायामुच्छ्वासनिःश्वासरूपेणोपलभ्यमानानां नामुपलब्धिर्नहि भवति, ज्ञानमपि विषयाग्रहणवेलायाम् नानु-आत्मा च नित्यत्वान्नहि म्रियते। चक्षुः श्रोत्राभ्यां न्नः इदानीमन्धो जातः बधिरो जातः, किञ्च प्राक् सुविशद-कोऽहमिदानीं न किञ्चिज्जानामि, तदानीमहं निष्प्राणः नीं सप्राणोजातो मम प्राग्ज्ञानमजनि; इदानीं नष्टमित्यादिप्रका

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रेणानुभवितारूपेण एतेषामुपलम्भदशायामनुपलभम्दशायां च सदो पलभ्यते । एतेषांबहुत्वादित्यादि–किञ्च इमे प्राणादयः अनेके सन्ति तथाहि–अनेकावयवसंघातात्मकत्वाद्देहस्यानेकत्वम्, चक्षुः श्रोत्रादि भेदेनेन्द्रियाणामनेकत्वम्, मनोबुद्ध्यहंकारचित्तभेदेन मनसोऽनेकत्वम्, प्राणापानादि भेदेन प्राणस्यानेकत्वम्, ज्ञानभेदेन च बुद्धेरनेकत्वम् सिद्धयति किन्तु आत्मा सदैक एवेति भिद्यते आत्मा देहादिभ्यः ।

आमो०—श्रीमद् यामुनाचार्यस्वामी ने आत्मसिद्धि नामक ग्रन्थ में देहात्मवाद आदि सभी अहमर्थव्यतिरिक्त आत्मवादियों के मत का अलग-अलग खण्डन किया है । किन्तु प्रस्तुत ग्रन्थ में ग्रन्थ विस्तार के भय से उन सभी युक्तियों को उपस्थित न करके ऐसी तीन युक्तियों को उपस्थित किया गया है, जिनसे आत्मा की देहादि से भिन्नता सिद्ध हो जाती है । वे युक्तियाँ निम्न प्रकार की हैं–

१–आत्मा की सदा 'मैं-मैं' इस रूप से प्रतीति होती है जब की देहादिक की 'यह देह है, ये इन्द्रियां हैं' इत्यादि प्रतीतिय में 'यह–यह' इस रूप से प्रतीति होती है। फलतः अहंकारगोच आत्मा इदंकार गोचर देहादि से भिन्न सिद्ध होता है । किञ्च दे 'मेरादेह, मेरी इन्द्रियाँ, मेरे प्राण इत्यादि रूप से आत्मा प्रतीत होतेहैं, और आत्मा उनके आश्रय रूप से । इसलिये आत्मा देहादि से भिन्न सिद्ध होता है ।

२–देहादिक की सर्वदा प्रतीति नहीं होती है । अ

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

जाग्रत अवस्था में ही 'मैं मोटा हूं, मैं देख पतला हूं' इत्यादि अनुभवों के माध्यम से मोटा पतला होने वाले के रूप में प्रतीति होती है, किन्तु सुषुप्तिकाल में उनको उस तरह से प्रतीति नहीं होती है। किन्तु आत्मा की तो सदा ही उपलब्धि होती है। सोकर जगने वाला व्यक्ति अनुभव करता है मैं सुख पूर्वक सोया। इस प्रतीति में वह सुषुप्ति काल में सुख पूर्वक रहने वाले आत्मा का परामर्श करता है। अतएव कदाचित् भासमान देहादि से सर्वदाभासमान आत्मा की भिन्नता सिद्ध होती है।

अथवा-एतेषां कदाचिद्भासमानत्वात् इत्यादि वाक्य का अभिप्राय है कि जननमरणशील होने के कारण देह की कभी उप-लब्धि होती है और कभी उपलब्धि नहीं होती है, इसी तरह चक्षुः श्रोत इत्यादि रूप से उपलब्ध होने वाली इन्द्रियों की अन्धे अथवा बधिर हो जाने पर उपलब्धि नहीं होती है, संकल्प विकल्प के साधन रूप से उपलब्ध होने वाला मन्त्र भी कभी मूढा इत्यादि की अवस्थाओं में उस प्रकार से नहीं उपलब्ध होता है, उच्छ्वास एवं निश्वास के रूप में नासिका एवं मुख से रेचित होने वाला प्राण भी बेहोशी की अवस्था में नहीं उपलब्ध होता और जाग्रत अवस्था में रूप रसादि के साक्षात्कार के साधनरूप उपलब्ध होने वाला ज्ञान भी सुषुप्ति आदि की बेला में (जब विषयों का ग्रहण नहीं होता है) नहीं उपलब्ध होता। किन्तु आत्मा नित्य है, वह जनन मरण शील नहीं है। इन्द्रियों का

...ंश,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

व्याघात हो जाने पर आत्मा अनुभव करता है कि-पहले मैं चक्षु: श्रोत आदि इन्द्रियों से युक्त था किन्तु अब अन्धा या बहरा हो गया हूँ, पहले मेरा मन प्रसन्न था किन्तु इस समय कुछ भी पता नहीं चलता है। बेहोशी की अवस्था में तो मैं प्राण हीन हो गया था किन्तु इस समय मेरे प्राण फिर आ गये हैं, पहले मुझे ज्ञान हो गया था किन्तु अब वह नष्ट हो गया है, इत्यादि प्रकार से अनुभव करने वाले के रूप से इन सबों की उपलब्धि तथा अनुपलब्धि के भी हालत में आत्मा को उपलब्धि होती रहती है। इस तरह आत्मा को शरीर आदि से विलक्षणता को सिद्धि होती है।

३-एतेषां बहुत्वादित्यादि--आत्मा की शरीरादि से भिन्नता को सिद्धि के लिये अन्तिम युक्ति को प्रस्तुत करते हुये ग्रन्थकार कहते हैं-कि ये शरीर आदि अनेक हैं तथा आत्मा एक है। हस्त पाद आदि अवयवों का समुदाय शरीर है, अतएव अनेक अवयवात्मक होने के कारण शरीर की अनेकता की सिद्धि होती है। चक्षु, श्रोत्र, त्वक, आदि के भेद से इन्द्रियां भी अनेक हैं मन, बुद्धि, अहङ्कार तथा चित्त नामक दशा भेद के कारण मन की अनेकता सिद्ध होती है, प्राण अपान आदि के भेद से प्राण को अनेकता सिद्ध होती है, तथा प्रत्यक्ष, अनुमान आदि के भेद से ज्ञान को अनेकता सिद्ध होती है; किन्तु आत्मा तो एक है। उसमें किसी प्रकार का भेद नहीं है। अतएव अनेक शरीर

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आदि से एक आत्मा भिन्न सिद्ध होता है ।

ननु 'तर्काप्रतीष्ठानात्' इति सूत्रबलेन ज्ञायते यत् केवलेन तर्केण सिद्धं वस्तु सुप्रतिष्ठितं न भवतीति चेदाह—

प्रश्न उठता है कि 'तर्काप्रतिष्ठानात्' ( शा०मी० २।१।) इस सूत्र के द्वारा ज्ञात होता है कि केवल तर्क के द्वारा सिद्ध वस्तु सुप्रतिष्ठित नहीं होता है । तो इस प्रश्न का उत्तर देते हुए ग्रन्थकार कहते हैं—

**७—एतासां युक्तीनां बाधसम्भवेऽपि शास्त्रबलेन आत्मा देहादि—विलक्षणः सिद्धयति ।**

अनु०—इन युक्तियों का बाध संभव होने पर भी शास्त्र के द्वारा आत्मा देहादि से विलक्षण सिद्ध होता है ।

छा०तो०—न हि सर्वासां युक्तीनां बाधो युक्त्यन्तरेण संभवति । प्रमाणप्रतिकूलानामेव युक्तीनां बाधः प्रमाणानुकूलास्त्वबाधिता एव । उपर्युक्ता युक्तयः प्रमाणानुकूलास्सन्ति एव तासां बाधो न संभव इति अपिना ज्ञायते । यदि कथञ्चित् तासां बाधोऽपि संभवेत्तदा [illegible]स्त्राण्येवात्मनः शरीरादिभ्यो वैलक्षण्यसाधने समर्थानि सन्ति ।

तथाहि— 'पञ्चविंशो ह्यात्मा, इत्यादिकाः श्रुतयः—पञ्चविंश-[illegible]ो जीवः (साम र० १०१ )

[illegible]भूतानिच कवर्गेण चवर्गेणेन्द्रियाणि च,

---

[illegible]भेद—७ एवं युक्तीनां बाधसम्भावनायामपि शास्त्र बलेनात्मादेहादि विल-क्षणः सिध्यति ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

टवर्गेण तवर्गेण ज्ञानगन्धादयस्तथा। (पक्ष० पु०उ०ख० २२५ ।२५)
मनः पकारेणैवोक्तं फकारेणत्वहंकृतिः ॥
वकारेण भकारेण महान् प्रकृतिरुच्यते ॥२६॥
आत्मा तु स मकारेण पञ्चविंशः प्रकीर्तितः ॥
यः परः प्रकृतेः प्रोक्तः पुरुषः पञ्चविंशकः ॥२७॥
स एव सर्वभूतात्मा नर इत्यभिधीयते ॥
आत्माशुद्धोऽक्षरः शान्तो निर्गुणः प्रकृतेः परः।
प्रवृद्ध्यपचयौनास्य एकस्याखिलजन्तुषु।
पिण्डः पृथग्यतः पुंसः शिरः पाण्यादिलक्षणः
ततोऽहमिति कुत्रैतां संज्ञां राजन्करोम्यहम् ॥
किं त्वमेतच्छिरः किन्नु शिरस्तव तथोदरम्
किमु पादादिकं त्वं वै तवैतत् किं महीपते।
समस्तावयवेभ्यस्त्वं पृथग्भूतो व्यवस्थितः
कोऽहमित्येव निपुणो भूत्वा चिन्तय पार्थिव !
पञ्चभूतात्मके देहे देही मोह तमोवृतः
अहंममेतदित्युच्चैः कुरुते कुमतिर्मतिम्
आकाशवायवग्निजलपृथिवीभ्यः पृथक्स्थिते।
अनात्मन्यात्मभावं वा कः करोति कलेवरे।'

इत्यादिकाः स्मृतयश्च आत्मानं शरीरादिभ्यो विलक्षणं … साधयन्ति।

अमो०—सभी युक्तियों का किसी दूसरी युक्ति से बाध संभव … हो; ऐसी बात नहीं है। जो युक्तियां शास्त्रानुकूल होती हैं उनका

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

बाध नहीं होता है; शास्त्रप्रतिकूल युक्तियों का ही बाध होता है। उपर्युक्त वाक्य में उपस्थापित युक्तियाँ शास्त्रानुकूल हैं; अतएव उनका बाध संभव नहीं है, फिर भी यदि कोई तार्किक युक्त्याभासों के द्वारा उन युक्तियों को बाधित ही कर दे; तो भी कोई बात नहीं है। शास्त्रीय प्रमाणों के द्वारा भी आत्मा देह आदि से भिन्न सिद्ध होता है । वे शास्त्रीय प्रमाण इस तरह के हैं—

'पञ्चविंशत्तमोजीवः (सामर० १०१ + श०प०ब्रा०१०।१.२।८ ) अर्थात् जीवात्मा चतुर्विंशति तत्त्वात्मिका प्रकृति से भिन्न पचीसवां तत्त्व है। 'पंचविंश आत्मा (श०प०ब्रा०१०।१।२।८) चौविस तत्वों से अतिरिक्त पचीसवां तत्त्व आत्मा है। ये दोनों श्रुतियां प्राकृतिक शरीर आदि से आत्मा को भिन्न सिद्ध करते हैं । तथा—

कवर्ग के ( पाँच अक्षरों द्वारा पञ्चमहाभूत, चवर्गके ( पांच-अक्षरों) द्वारा पाँच इन्द्रियाँ टवर्ग के द्वारा (पांच प्रकार के रूपादिका) ज्ञान, तथा तवर्ग के द्वारा ( पाँच प्रकार के रूप रसादि) विषय; पकार के द्वारा मन तथा फकार के द्वारा अहंकार का अभिधान होता है, बकार तथा भकार के द्वारा क्रमशः महान् और प्रकृति कहे जाते हैं और वह ( प्रसिद्ध ) आत्मा तो मकार के द्वारा अभिहित होता है; जो प्रकृति से परे है। वह जीव पच्चीसवां तत्त्व है। वही सभी भूतों की आत्मा होने से नर कहलाता है। अकेला ही वह आत्मातत्त्व सभी जीवों में विद्यमान रहता है, तथा उसके आकार में कोई वृद्धि अथवा ह्रास नहीं होता है। चूँकि

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

शिर, हाथ आदि ( अवयवों के संघात ) स्वरूप शरीर से आत्मा भिन्न है अतएव हे राजन् इन सबों में से किस को मैं अहम् (आत्मा) शब्द से अभिहित करूँ ? किन्तु ये शिर तथा उदर तो तुम्हारे है । क्या तुम ये पैर इत्यादि अंग हो अथवा ये तुम्हारे हैं ? तुम इन सभी अंगों से अलग हो अतएव राजन् कुशलता पूर्वक यह बिचार करो कि तुम कौन हो ? मोहान्धकाराच्छन्न शरीरी दुर्बुद्धि के कारण ही पांचभौतिक शरीर में अहंकार और ममकार की बुद्धि अत्यधिक करता है । पृथिवी, जल, तेज, वायु एवं आकाश इन सबों से उत्पन्न आत्मव्यतिरिक्त अनात्मा शरीर में आत्मा को बुद्धि कौन कर सकता है ?

ये सभी स्मृति वाक्य भी आत्मा को शरीरादि से भिन्न सिद्ध करते हैं ।

८–अजडत्वं नाम-ज्ञानमन्तरापि स्वतोभासमानत्वम् ।

अनु०–ज्ञान के विना भी स्वयं प्रकाशित होते रहने को (आत्माका) अजडत्व कहते हैं ।

छा०तो०–अनन्याधीनप्रकाशमानतैवाजडता । यथा दीपः स्वेतरान् घटपटादीन् प्रकाशयन्नपि स्वयमेवात्मानं प्रकाशयति, प्रकाशाय दीपकान्तरं नापेक्षते एवमेवात्मापि सर्वेषां विषयाणां व्यवहार हेतुस्सन् स्वयमेवस्वव्यवहारहेतुः । 'हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' (बृ०६।३।७) 'आत्मा ज्ञानमयः' इत्यादिताः श्रुतयः स्मृतयश्च

पाठभेद–८ अजडत्वंनाम ज्ञानेन विना स्वयमेव प्रकाशमानत्वम् ॥

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आत्मनः ज्ञानमयत्वं स्वयंप्रकाशमानत्वञ्च साधयन्ति।

आमो०—स्वाधीन प्रकाश वाला होना ही आत्मा की अजड़ता। जैसे दीपक घट-पट आदि अपने विषय भूत सभी वस्तुओं को प्रकाशित करता है। किन्तु अपने प्रकाश ( व्यवहार ) के लिए प्रकाशक दूसरे दीपक आदि की अपेक्षा नहीं करता है। वह अपना प्रकाश स्वयं कर लेता है, उसी प्रकार यह आत्मा भी स्वेतर समस्त विषयों के व्यवहार ( प्रकाश ) का कारण होते हुए भी अपने को स्वयं प्रकाशित कर लेता है। अपने प्रकाश के लिए उसे किसी दूसरे ज्ञान की आवश्यकता नहीं होती है।

'हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' ( बृ० ६।३।७ ) अर्थात् हृदय के भीतर प्रकाश स्वरूप पुरुष ( जीवात्मा ) विद्यमान् है, 'आत्मा ज्ञानमयोऽमलः' आत्मा ज्ञान स्वरूप एवं सभी प्राकृतिक दोषों से रहित है। ये सभी वाक्य आत्मा को ज्ञानस्वरूप तथा स्वयं प्रकाश बतलाते हैं।

मू०—६—१० आनन्दरूपत्वञ्च सुखरूपत्वम्। प्रबुद्धोत्थितस्य 'सुखमहमस्वाप्स' मिति परामर्शदर्शनात् [illegible] अपि आत्मा भवति।

[illegible]नु०—आत्मा का सुखस्वरूप होना ही उसकी सुख स्वरूपता

पाठभेद ९—आनन्दरूपत्वं सुखस्वरूपत्वं,

पाठभेद १०—प्रबुद्ध सुखमहम स्वाप्समिति प्रति सन्दधातीति-[illegible]भवति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

है। सोकर जगा हुआ पुरुष यह प्रतिसंधान करता है कि 'मैंने सुख पूर्वक सोया' इससे आत्मा की सुखस्वरूपता ज्ञात होती है।

छा० तो०-आत्मनः सुखरूपत्वया तस्यानन्दस्वरूपत्वम्। स्वभावत एवानुकूलप्रतीयमानता हि आत्मनः सुखरूपत्वे प्रमाणम् अनुकूलं ज्ञानं सुखमित्याहुरप्याकरग्रन्थेषु। सुप्तोत्थितः पुरुषः परामृशति-'सुखमहमस्वाप्सम्' इति। सुषुप्तौ कस्यचन विषयस्य ग्रहणं नाहि भवति आत्मैव सुखरूपेणावभासते। तदेव सुप्तोत्थितः स्मरति। आह च तथा-

'अनुकूलं सुखं दुःखं प्रतिकूलमिति स्थिते।
स्वात्मा स्वस्यानुकूलोहि आत्मसाक्षिक एव सः।"
अतएव सुखरूप एवात्मा।

न च 'सुखमहमस्वाप्सम्' इति प्रत्यभिज्ञा वाक्यस्य इदानीं यथा सुखी तथाऽहमस्वाप्सम्' इत्यर्थः करणीयः 'मन्दमगच्छम्' 'मधुरमगायम्'इत्यादिप्रतिपत्तीनामर्थस्य तुल्यत्वात् अस्यपि प्रतिपत्तेरर्थस्य। अस्यैवार्थस्य समर्थनं कुर्वन्तः श्रीभाष्यकारा अप्याहुः-एवंहि सुप्तोत्थिस्य परामर्शः सुखमहमस्वाप्समिति। अनेनप्रत्यवमर्शेण तदानीमप्यहमर्थस्यैवात्मनः, सुखित्वं, ज्ञातृत्वं च ज्ञायते। 'आश्चर्यवत् पश्यति कश्चिदेनम्' ( भ० गी० २।२९ 'ज्ञानानन्दमयस्त्वात्मा, ज्ञानानन्दैकलक्षणम्' इत्यादिकाः स्मृतयश्च आत्मनो ज्ञानानन्दमयत्वं प्रतिपादयन्ति।

[stained]-आमनः प्रकृतेः परत्वासिद्ध्या देहात्मवादस्यखण्डः

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

नम् तस्याजडत्वानन्दत्वसिद्ध्या च जडात्मवादस्य निराकरणम संजातम् ।

आमोदः–आत्मा का सुखस्वरूप होना ही उसकी आनन्द-रूपता है । आत्मा को सुख स्वरूप इसलिए मानना पड़ता है कि वह स्वभाव से ही अनुकूल प्रतीत होता है । वस्तु का अनुकूल रूप से प्रतीत होना है उसकी सुखरूपता है । आकरग्रन्थों में भी अनुकूल ज्ञान को सुख कहा गया है ।

चूँकि सोकर जगा हुआ पुरुष यह परामर्श करता है कि मैंने सुख पूर्वक सोया' इससे ज्ञात होता है कि आत्मा सुखस्व-रूप है । क्योंकि सुषुप्तिकाल में विषयों का तो ग्रहण होता नहीं है अतएव उस समय आत्मा ही सुखरूप से प्रतीत होता है और जगने पर सोने वाला पुरुष उसी का सुखरूप से स्मरण करता है । कहा भी गया है कि-अनुकूलमित्यादि अर्थात् 'सुख अनुकूल होता है तथा दुख प्रतिकूल, यह निश्चित है । अतएव अपना आत्मा अनुकूल रूप से ही प्रतीत होता है यह सबों का स्वात्मानुभव है ।' इस तरह सिद्ध होता है कि आत्मा सुख स्वरूप ही है ।

यहां पर यदि कोई यह शंका करे कि 'जिस तरह मैं इस समय सुखी हूँ, उस तरह मैंने सोया' यही 'सुखमहमस्वाप्सम्' इस परामर्श वाक्य का अर्थ है तो इस तरह की शंका उचित नहीं होगी; क्योंकि जिस तरह 'मन्दमगच्छम् इस

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रतीति वाक्य का अर्थ होता है मैं 'धीरे-धीरे चला।' इस वाक्य में प्रतीयमान मन्दता गमनकालिक है कथनकालिक नहीं। अथवा 'मधुरमगायम्' अर्थात् 'मैंने मधुर गाया।' इस वाक्य में प्रतीयमान माधुर्य गानकालिक है, कथन कालिक नहीं; उसी तरह 'सुखमहमस्वाप्सम्' इत्यादि अनुभूतियों में प्रतीयमान सुख स्वापकालिक ही है, परामर्शकालिक नहीं।

आत्मा की सुखरूपता का समर्थन करते हुए श्रीभाष्यकार कहते हैं—सो कर जगने वाला पुरुष परमर्श करता है कि मैंने सुख पूर्वक सोया। इस परामर्श के द्वारा सुषुप्तिकाल में भी आत्मा के ही सुखित्व एवं ज्ञातृत्व धर्म ज्ञात होते हैं।

'आश्चर्यवत् पश्यति कश्चिदेनम्' कोई इस आत्मा को अत्यन्त अनुकूल होने के कारण आश्चर्य पूर्वक साक्षात्कार करता हैं।

'ज्ञानानन्दमयस्त्वात्मा' अर्थात् आत्मा ज्ञानमय एवं आनन्दमय है। 'ज्ञानानन्दैकलक्षणम्, अर्थात् आत्मा केवल ज्ञानस्वरूप एवं आनन्दस्वरूप है; इत्यादि स्मृतियाँ आत्मा को ज्ञाना... मय बतलाती हैं।

इस तरह आत्मा के प्रकृति से परे ( उत्कृष्ट ) सि... से देहात्मवाद का खण्डन तथा आत्मा के अजड एवं ... स्वरूप सिद्ध होने से जड़ात्मवाद का खण्डन हो गया ... विद्वान आत्मा का स्वरूप पाषाणवत् जड मानते है। ... में आत्मा का गुण ज्ञान असाधारण होने पर भी आ... आत्मा के ज्ञानानन्दस्वरूप सिद्ध हो जाने से नै...

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

जड़ात्मवाद अप्रामाणिक सिद्ध होता है ।

११–नित्यत्वं नाम–सदावर्तमानत्वम् । १२–सदावर्तते चेज्जन्म मरणेकथं भवतइति चेत् देहसंबन्धोजन्म देहवियोगो मरणम् ।

अनु०–सर्वदा (भूत, भविष्यत् एवं वर्तमान इन तीनों कालों में ) आत्मा की सत्ता का रहना ही उसकी नित्यता है । यदि कोई कहे–यदि आत्मा सर्वदा रहता है तो उसके जन्म और मरण कैसे होते हैं ? तो इसका उत्तर है कि देह का सम्बन्ध होना ही उसका जन्म है और देह का वियोग होना ही उसका मरण कहलाता है ।

छा० तो०–त्रिकालवर्तित्वमेव नित्यत्वम् । सर्वदा वर्तते आत्मा, अतएव नित्यः । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' (कठो०-२।१८) 'नित्यो नित्यानां' (गुह्यका० ७१) 'अजो नित्यः शाश्वतोऽयंपुराणो' (कठो० २।१८+भ०गी०२.२०+भव सं० २।३६ ) इत्यादिका श्रुतयो हि आत्मनो नित्यत्वं प्रतिपादयन्ति । नन्वात्मनो नित्यत्वस्वीकारे 'प्रजापतिः प्रजा असृजत' ( ता० ब्रा०१६ । ४।१ ) सन्मूलाः सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठाः (छा०६।८।४,६) 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति' (तैत्ति० ३।१) 'यतः प्रसूता जगतः प्रसूती तोयेन जीवान् विससर्ज भूम्याम् । (महा०ना० १।४) इत्यादिकाः

भेद–११, नित्यत्वं सर्वकालवर्तित्वम् ।
१२–सर्वकालसत्वे जन्ममरणाद्युपपत्तिः कथमितिचेन्न जन्म देह सम्बन्धो मरणं देहवियोगः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

जीवस्य जन्ममरण प्रतिपादिकाः श्रुतयो वाध्येरन् । इति चेन्न । आत्मनो देह संबन्धस्यैव जन्मनाभिहितत्वात्, देहवियोगस्य च मरणशब्देनाभिधीयमानत्वात् । तथा च स्मृतिः -प्रकृतिं पुरुषञ्चैव विद्ध्यनादी उभावपि' ( भ० गी० १३।२-२० ) किञ्च आत्मनः सर्वदा सद्‌भावे सृष्टेः प्राक् प्रलयकाले सदेव सोम्येदमग्र आसी-देकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिना ब्रह्मण एव एकत्वावधारणं विहन्येदि-तिचेत् न । प्रलयकाले नामरूपविभागानर्हसूक्ष्मचिदचिद्विशिष्टस्य परंब्रह्मण एव सत्त्वात् एकत्वावधारणस्योपपत्तेः ।

आमोदः—भूत भविष्यत् एव वर्तमान इन तीनों कालों में सत्ता का पाया जाना ही आत्मा की नित्यता है, आत्मा चूंकि इन तीनों काल में रहती है अतएव नित्य है । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' जीवात्मा न तो कभी उत्पन्न होता है और न तो कभी मरता है ।' वह श्रुति जीव के जन्ममरणाविषयत्व का प्रतिपादन करती है । 'नित्यो नित्यानाम्' अर्थात् परमात्मा नित्य जीवों से भी बढ़कर नित्य है । यह श्रुति जीवों को नित्य एवं अनेक बतलाती है । इसी तरह 'अजोनित्यः शाश्वतोऽयं पुराणो' अर्थात् यह आत्मा अजन्मा, नित्य, शाश्वत तथा प्राचीन है' इत्यादि स्मृतियाँ भी आत्मा को नित्य बतलाती हैं ।

शंका-आत्मा को नित्य मानने पर आत्मा के जन्म मरण आदि का प्रतिपादन करने वाली श्रुतियाँ तथा स्मृतियाँ व्यर्थ हो जायेंगी; क्योंकि जो नित्य होगा उसका जन्म मरण कैसे

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

संभव है ? आत्मा के जन्म-मरण आदि का प्रतिपादन करने वाली श्रुतियां निम्न हैं-'प्रजापतिः प्रजा असृजत' अर्थात् प्रजापति ने प्रजाओं की सृष्टि की। 'सन्मूला०' इत्यादि-हे सोमरसपानार्ह श्वेतकेतो! इन सारी प्रजाओं का मूल, आश्रय और आधार सत् शब्द वाच्य परमात्मा ही है। इस श्रुति में प्रजाओं का (मूलकारण) परमात्मा को बतलाकर प्रजाओं को परमात्मा से जन्य बतलाया गया है यतो वा० इत्यादि श्रुति बतलाती है कि जिस परमात्मा से ये सभी भूत उत्पन्न होते हैं उत्पन्न होकर जिसके द्वारा जीते हैं; प्रलयकाल में जिसमें प्रवेश करके मोक्ष को प्राप्त कर लेते है। ये श्रुतियां परमात्मा से सभी भूतों ( जीवों ) की उत्पत्ति आदि को बतलाती है। जिससे जगत् की सारी प्रजा उत्पन्न हुई और जो जलों के द्वारा जीवों को पृथिवी पर उत्पन्न कर दिया। ये सभी श्रुतियां जीवों की उत्पत्ति आदि का प्रतिपादन करती हैं।

तो इस शंका का समाधान करते हुए ग्रन्थकार कहते हैं कि जीव नित्य है श्रुति जो उनके जनन-मरण का प्रतिपादन करती हैं वह जीव के देह सम्बन्ध संयोग तथा विप्रयोग रूप है। जीव के देह सम्बन्ध को उसका जन्म तथा देह संयोग विप्रयोग को उसका मरण कहा गया है। अतः कोई आपत्ति नहीं।

किञ्च आत्मा का नित्य होने के कारण सर्वदा सद्भाव स्वीकार करने पर उसकी सत्ता सृष्टि से पहले प्रलयकाल में

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भी स्वीकार करनी पड़ेगी; किन्तु 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' अर्थात् हे सोमरस पानार्हं श्वेतकेतो ?यह सम्पूर्ण जगत् सृष्टि से पूर्व सद्रूप ही था। वह सत् शब्द वाच्य परंब्रह्म ही अकेला और अद्वितीय ( जगत् के अभिन्न निमित्तोपादान कारण ) रूप से था। इस श्रुति में प्रलयकाल में सत् शब्द वाच्य परंब्रह्म की सत्ता बतलाकर अन्ययोगव्यावर्तक एवकार के द्वारा तद् व्यतिरिक्त सभी वस्तुओं का अभाव निर्धारण किया गया है। जीव को नित्य मानने पर इस श्रुति द्वारा ब्रह्म का एकत्वावधारण उपपन्न नहीं हो पायेगा।

समाधान–प्रलयकाल में भी जीव और प्रकृति दोनों रहते हैं–क्योंकि 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्ध्यनादी' अर्थात् प्रकृति तथा जीव दोनों को अनादि समझो। इस वाक्य में प्रकृति और पुरुष दोनों को अनादि बतलाया गया है। जो अनादि होता है वह अनन्त भी होता है। फलतः वह नित्य होता है। इस तरह जीव और प्रकृति दोनों नित्य हैं। अतएव ये दोनों प्रलयकाल में भी रहते हैं। किन्तु प्रलयकाल में ये नामरूप विभागानर्हं रूप रहते हैं और परंब्रह्म के विशेषण रूप से रहते हैं। इन दो से विशिष्ट परमात्मा के एक होने के कारण श्रुति का एकत्वावधारण युक्तियुक्त है–

१३–अणुत्वं कथमितिचेत् ? १४-हृदयप्रदेशादुत्क्रमण

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

गच्छत्यागच्छतिचेति शास्त्रे प्रतिपादनात् अणुरात्मा भवति ।

अनु०-जीव में अणुत्व की उपपत्ति कैसे होती है ? ( यदि कोई यह पूछे ) तो ( इसका समाधान है कि ) शास्त्रों में प्रतिपादन किया गया है कि जीव ( देह त्याग के समय ) हृदय प्रदेश से उत्क्रमण करता है, लोकान्तरों में जाता है तथा (जन्म ग्रहण करने के लिए लोकान्तरों से ) आता है , अतएव आत्मा अणुपरिमाण वाला सिद्ध होता है !

छा० तो०-नन्वात्माऽजडोज्ञानानन्दैकस्वरूपो नित्य इति प्रतिपादितः तथा विधस्यात्मनो विभुत्वे सम्भवति कथमणुत्वमिति चेदुच्यते । शास्त्राणि जीवस्य हृदयप्रदेशादुत्क्रमणं, लोकान्तरेषु-गमनम्, लोकान्तरादागमनम् प्रतिपादयन्ति । तथाहि-'हृदिह्येषा-त्मा' ( प्र० उ० ३।६ ) इति हृदय प्रदेशेजीवस्यनिवासम्, 'प्रद्यो-तेनैव आत्मा निष्क्रामति चक्षुषो वा मूर्ध्नो वा, अन्येभ्योवाशरीर-देशेभ्यः' ( वृ० ६।४।२ ) इति श्रुतिः जीवस्य हृदयप्रदेशादुत्क्रम-णम्, 'ये वै केचास्माल्लोकात्प्रयन्ति चन्द्रमसमेवते सर्वेगच्छन्ति (कौ० त० १।२ ) इत्यादिकाः श्रुतयः जीवस्य चन्द्रादिलोकेषु गमनम्; 'तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे' ( वृ० उ० ४।

पाठभेद १३-अणुत्वं कथमितिचेत् ।

पाठभेद १४-हृदय प्रदेशादुत्क्रमण गमनागमनानां शास्त्रेणोक्तत्वाद-णुत्वं भवति ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

४।६ ) इत्यादिकाः श्रुतयो जीवस्य लोकान्तरादागमनं प्रतिपादयन्ति वेदान्तशास्त्रञ्च भ्रमादिदोषरहितमित्येतेषां श्रुतिवाक्यानां निर्विरोधनिर्वाहायात्मनोऽणुत्वमवश्याभ्युपेयम् । विभ्वात्मनि उत्क्रान्ति गत्यागत्यादिक नहि सम्भवतीति । सूत्रकारोऽपि-'उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ( शा०मी० २।३।२०। ) इत्यादिना जीवस्याणुत्वं साधयति ।

किञ्च-एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः ।' (मु० उ० ३।१।९) बालाग्रशत भागस्य शतधाकल्पितस्य च भागो जीवः सविज्ञेयः सच न त्यायकल्प्यते ( श्वे० ५।९ ) 'आराग्रभागो ह्यवरोऽपिदृष्टः इत्यादिकाः श्रुतयः-'स्वरूपमणुमात्रं स्याज्ज्ञानानन्दैक लक्षणम् । त्रसरेणु प्रमाणस्ते रश्मिकोटिविभूषिताः ॥' इत्यादिकाः स्मृतयश्च जीवस्याणुत्वं साक्षाद् वदन्ति ।

अमोद—प्रश्न यह उठता है कि पहले आत्मा को अजड़ ज्ञानान्देकस्वरूप तथा नित्य प्रतिपादित किया जा चुका है। इस तरह के आत्मा को विभु परिमाण वाला ही मानना चाहिये जैसा कि नैयायिक विद्वान् स्वीकार करते हैं, अतएव उस आत्मा का अणुत्व कैसे उपपन्न हो सकता है ? तो इसका उत्तर देते हुये ग्रन्थकार कहते हैं कि, आत्मा को अणु परिमाण वाला स्वीकार करने के अनेक हेतु हैं।

१-सभी पुरुषों में पाये जाने वाले भ्रम, प्रमाद आदि दोषों से रहित शास्त्रों में बतलाया गया है कि, आत्मा हृदय प्रदेश में रहता है, वह शरीरत्याग करके चन्द्रादिलोकों में जाता है और

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

पुनः लोकान्तरों से इस लोक में आता है। यह सभी कर्म तभी संभव है, जब कि आत्मा को अणु परिमाण वाला माना जाय। आत्मा को विभु मानने पर शास्त्रों के इन प्रतिपादनों का विरोध होगा।

आत्मा के गत्यागति आदि के प्रतिपादक शास्त्र इस प्रकार हैं–'हृदि ह्येषआत्मा' अर्थात् यह आत्मा हृदय प्रदेश में ही रहता है। यह श्रुति आत्मा का निवास स्थान हृदय प्रदेश को ही बतलाती है। 'तेनप्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुषो वा मूर्ध्नोवा अन्येभ्यो वा शरीरेभ्यः' अर्थात् देह त्याग के समय जीव उसी प्रकाश के सहारे, नेत्रों से, अथवा शिरोभाग से, अथवा शरीर के किसी अन्यमार्ग से, शरीर से निकलता है। यह श्रुति हृदय प्रदेश से आत्मा के निष्क्रमण को बतलाती है, 'ये वै केचास्माल्लोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति। अर्थात् जो कोई भी जीव इस लोक से प्रयाण करते हैं, वे चन्द्रलोक में ही जाते हैं।' यह श्रुति जीवों के लोकान्तरों में गमन का प्रतिपादन करती है। 'तस्माल्लोकात् पुनरेत्यास्मै लोकाय कर्मणे' अर्थात् फिर (पुण्यों के समाप्त हो जाने पर) उस लोक से इस मर्त्यलोक में वे जीव अपने कर्मों का फल भोगने के लिये आते हैं'। यह श्रुति जीवों का लोकान्तर से आगमन का प्रतिपादन करती है।

इन श्रुतियों के निर्विरोध निर्वाह के लिये आत्मा को अणु ही मानना चाहिये। विभु आत्मा में गमना–गमन संभव नहीं

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

है, क्योंकि विभु होने के कारण तो वह स्वयं सर्वत्र व्यापक होगा, उसका गमनागमन कहीं पर कैसे संभव होगा ?

किञ्च-एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः' अर्थात् अणुपरिमाण वाला आत्मा मन के द्वारा ही जानने योग्य है। तथा "बालाग्र-शतभागस्य शतधा कल्पितस्य च। भागो जीवः स विज्ञेयः सचानन्त्याय कल्पते।" अर्थात् बाल के अग्रभाग को सौ भागों में विभक्त करने पर सौवें भाग को सौभागों में विभक्त करने पर जितना सूक्ष्म उसका एक भाग होता है, वही भाग जीव का जानना चाहिये वह आत्मा मुक्त अवस्था में अपने ज्ञान के द्वारा व्यापक हो जाता है। 'आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' अर्थात् योगियों ने जीवात्मा का भी आर के अग्रभाग के समान सूक्ष्मरूप से साक्षात्कार किया है। इत्यादि श्रुतियां तथा स्वरूपमणुमात्रम्० इत्यादि० अर्थात् अणुपरिमाण वाले जीवात्मा का स्वरूप ज्ञानानन्द स्वरूप है। सूर्य की रश्मियों को करोड़ों की संख्या में विभूषित करने वाले त्रसरेणु हैं। इन स्मृतियों में आत्मा को अणु परिमाणक बतलाया गया है। इस तरह आत्मा का अणुपरिमाणकत्व सिद्ध होता है।

**१५–अणुर्भूत्वा हृदयप्रदेशमात्रे तिष्ठति चेत् सर्व शरीरे सुखंदुखं च कथमविशेषेणानुभवतीति चेत् ?**

---

पाठभेद–१५ नन्वणुर्हृदयदेशे तिष्ठति चेत् सर्वत्र शरीरे सुख दुःखे कथं भवतीतिचेन्न।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

१६–मणिद्युमणिदीपादीनां क्वचिदवस्थानेऽपि प्रभायास्सर्वत्रैक रूपेण व्याप्तिवज्ज्ञानस्य सर्वत्रैकरूपेण व्याप्त्या तदनुभवो न विरुद्ध्यते ।

अनु०–यदि आत्मा अणु परिमाण वाला होकर हृदय प्रदेश में रहता है तो सम्पूर्ण शरीर में समान रूप से सुख-दुख आदि की अनुभूति कैसे होती है ? तो ( इसका उत्तर है कि ) जिस तरह एक स्थान में रहने पर भी मणि सूर्य तथा दीपक आदि की प्रभा सर्वत्र समान रूप से फैलती है उसी प्रकार (हृदय प्रदेश में ) आत्मा के ज्ञान की व्याप्ति द्वारा से सम्पूर्ण शरीर में समान रूप से सुखादि के अनुभव में कोई विरोध नहीं है ।

छा० वो०–अत्राणुत्वविरोधा शंकते-यद्यात्मा अणुपरिमाणको हृदयमात्रप्रदेशवर्ती च वर्तते तर्हि केन प्रकारेण सः सम्पूर्णे शरीरे सुखादिकमनुभवतीति चेदुच्यते–मणिद्युमणीत्यादिकम् ।

इममर्थं भगवान् वादरायणः 'गुणाद्वालोकवत्' (शा० २।३।२६।) इति सूत्रेण स्पष्टं चकार। अस्य सूत्रस्याशयोऽस्ति यत्–यद्यपि आत्माऽणुपरिमाणकः अथापि सः स्वगुणेन ज्ञानेन द्वारा सम्पूर्णं शरीरं तथैव व्याप्नोति येन प्रकारेण एकदेशस्थितानां मणिद्युमणि दीपादीनां प्रभाऽनेक देशव्यापिनी भवति ।

आमोदः–नैयायिक विद्वान् आत्मा को अणुपरिमाण वाला नहीं स्वीकार करते हैं । वे आत्मा के अणुत्व का विरोध करते हुए कहते हैं–आत्मा को अणुपरिमाणक, तथा हृदय प्रदेशवर्ती

पाठभेद–१६ मणिदयुमणि दीपादीनामेकदेशस्थानां प्रभा यथा सर्वत्र व्याप्नोति, तथा ज्ञानं सर्वत्र व्याप्नोत्यतो न तद् भोग विरोधः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मानने पर आत्मा के सम्पूर्ण शरीर में होने वाले सुख-दुख आदि का अनुभव कैसे सम्भव है ? वह तो केवल हृदय में ही सुखादि का अनुभव कर सकता है। नैयायिकों की इस शंका का अपनोदन करते हुए ग्रन्थकार कहते हैं-मणिद्युमणि इत्यादि-इस अर्थ का प्रतिपादन ब्रह्मसूत्रकार ने 'गुणाद्वालोकवत्' ( २।३।२६ ) सूत्र में किया है। इस सूत्र का अभिप्राय है कि-जिस तरह एक स्थान में रहने वाले मणि, सूर्य तथा दीपक की प्रभा अनेक स्थानों में फैलती है, उसी प्रकार अणुपरिमाणवाला आत्मा हृदय प्रदेश में रहकर भी अपने ज्ञान नामक गुण की व्याप्ति के द्वारा सम्पूर्ण शरीर में व्याप्त रहता है और सम्पूर्ण शरीर में होने वाले सुख आदि का अनुभव करता है।

चेदाह-

अथ स्यात् आत्मनो ज्ञानव्याप्त्या सम्पूर्णे शरीरे जायमानस्य सुखादिकस्यानुभवो संभवेन्नाम तथापि अनेकशरीरपरिग्रहं कुर्वतां सौभर्यादीनां अनेकेषु शरीरेषु सुखाद्यनुभवोन युज्यत इति यदि कोई यह कहे कि अणुपरिमाणक एक ही आत्मा शरीर के तत् अवयवों में होने वाले सुख आदि का अनुभव तो कर सकता है, किन्तु अनेक शरीरों को धारण करके तत्-तत् शरीरों में होने वाले सुख आदि का समानरूप से अनुभव जो सौभरि आदि योगिजन करते हैं वह आत्मा को अणुपरिमाणक तथा हृदयदेशवर्ती मानने पर संभव नहीं हैं; तो उसका उत्तर देते हुए ग्रन्थ-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कार कहते हैं-

१७-एकस्यैककालेऽनेकदेहपरिग्रहोऽपि ज्ञानव्याप्त्या ।

अनु०-(सौभरि आदि) एक ही आत्मा का एक ही समय में अनेक शरीरों का धारण भी ज्ञान की व्याप्ति के द्वारा संभव है।

छा० तो०-हृदयप्रदेशवर्ता अणुपरिमाणकोऽप्यात्मा समकालमेव बहूनि शरीराणि धृत्वा तेषु सर्वेषु शरीरेषु समानरूपेणव सुखादिकस्यानुभवं ज्ञानव्याप्त्या करोतीति सौभर्यादिषु दृश्यते । अयं भावो-यथा ज्ञानव्याप्त्याऽत्मा एकदेशवर्त्यपि शरीरस्य तत्तदवयवेषु जायमानं सुखादिकमनुभवति तथैव ज्ञानव्याप्त्या अनेकशरीरेष्वपि जायमानं सुखादिकं सः समानरूपेणाऽनुभवति ।

आमोदः-सौभरि आदि योगियों ने एक ही समय में अनेक शरीरों को धारण करके उन शरीरों में होने वाले सुख आदि का अपने ज्ञान की व्याप्ति के द्वारा समान रूप से अनुभव किया। कहने का अभिप्राय है कि, जिस तरह हृदयप्रदेशमात्र में रहने वाला अणुपरिमाणक आत्मा शरीर के सभी अवयवों में होने वाले सुखादि का अनुभव अपने ज्ञान की व्याप्ति के द्वारा करता है, उसी प्रकार ज्ञान की व्याप्ति के ही द्वारा अणुपरि[प]रिमाणक आत्मा अनेक शरीरों में जायमान सुखादि का अनुभव ही करता है।

पाठभेद १७-एकस्यैकाले अनेक शरीर परिग्रहश्च ज्ञान[व्या]प्त्या ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आत्मस्वरूप घटकमव्यक्तत्वं व्याकरोति-

१८-अव्यक्तत्वं नाम-घटपटादिग्राहकैश्चक्षुरादिभिरव्यङ्ग्यत्वम् ।

अनु०-घट-पट आदि ( विषयों के ) ग्राहक चक्षु आदि ( श्रोत्र, त्वक्, रसना एव घ्राण ) इन्द्रियों द्वारा अभिव्यक्त होने के योग्य न होना ही ( आत्मा की ) अव्यक्तता है ।

स० व्या०-यैः प्रमाणैश्च्छेदनादियोग्यानि घटपटादीनि वस्तूनि गृह्यन्ते तैश्चक्षुरादिभिर्ग्रहीतुमशक्यत्वमव्यक्तत्वम् । ननु केनापि प्रमाणेन व्यञ्जयितुमयोग्यत्वमित्यव्यक्तत्वलक्षणं कथं न क्रियत इति चेन्न; तथात्वे आत्मनस्तुच्छत्वापत्तेः । तुच्छं हि शशविषाणादिक नहि व्यज्यते केनापि प्रमाणेन । आत्मनस्तु मानसं प्रत्यक्षं क्रियत एव योगिभिः । तथाचाहुः श्रीमद्यामुनाचार्याः-'आगमानुमानयोगजप्रत्यक्षैः स्वेतरसकलविलक्षणस्वाभाव्येन विशदविशदतरविशदतमतयाऽन्ततो यथावदपरोक्ष्यत इति । ( आ० सि० ) आत्मनोऽव्यक्तत्वं 'शेन्नु-शेनुपरम्परमाय्' (स० गी० ८।८।५ ) इत्यादि गाथायाँ सम्यक्समर्थितं श्रीशठकोपसूरिणा । उक्तञ्च मोक्षधर्मे-'इन्द्रियैर्गृह्यते यद्यत् तत्तद्व्यक्तमितिस्थितिः । अव्यक्तमितिविज्ञेयं लिङ्गग्राह्यमतीन्द्रियम् । ( म० भा० शा० प० ३३०-४१ ) ।

---

पाठभेद १८-अव्यक्तत्वं नाम घटपटादिग्राहिचक्षुराद्य ग्राह्यत्वम् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मूले–घटपटादिशब्दः रूपादियुक्तानाञ्चक्षुरादिज्ञानेन्द्रियग्राह्यांणां सर्वेषां वस्तूनामुपलक्षकः ।

अमोदः-जिन प्रमाणों द्वारा छेदनादि योग्य (विनश्वर ) घट पट आदि वस्तुओं का ग्रहण होता है उन चक्षु आदि ज्ञान के साधनों द्वारा नहीं ग्रहण किया जा सकना ही आत्मा का अव्यक्तत्व कहलाता है । मूल का 'घट पटादि' शब्द–रूप, रस, गन्ध, स्पर्श, एवं शब्द युक्त सभी वस्तुओं का उपलक्षक है तथा 'चक्षुरादि' शब्द; पाञ्चों ज्ञानेन्द्रियों का उपलक्षक है । इस तरह मूल का अभिप्राय है कि आत्मा चक्षुरादि ज्ञानेन्द्रियों का अविषय है । क्योंकि वह चक्षुरादिग्राह्य घट-पट आदि वस्तुओं से विलक्षण है ।

शंका–अव्यक्तं पद में असमर्थ प्रसज्यप्रतिषेधनञ् मानकर यह क्यों नहीं कहा जाता है कि जो किसी भी प्रमाण के द्वारा अभिव्यक्त न हो सके उसे अव्यक्त कहते है ?

समाधानः—आत्मा को अनभिव्यंग्य मानने का अर्थ होगा कि वह तुच्छ सिद्ध हो जायेगा । तुच्छ शशविषाण आदि किसी भी प्रमाण के द्वारा अभिव्यक्त नहीं होते हैं । आत्मा का तो ज्ञानसप्रत्यक्ष योगिजन करते ही हैं । परमाचार्य श्रीमद्यामुनाचार्य आत्मा की उपलब्धि के साधनों की चर्चा करते हुए आत्मसिद्धि नामक ग्रन्थ में कहते हैं–आगमों द्वारा आत्मा के

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

स्वरूप का श्रवण करके, अनुमान ( प्रमाण द्वारा उसकी सत्ता का अनुमान करके योगिजन ) योगजप्रत्यक्षों के द्वारा ( आत्मा का ) स्वेतर सभी वस्तुओं से विलक्षण स्वभाववान् के रूप में ( पहले ) विशद (पुनः) विशदतर (फिर) विशदतम रूप से तथा अन्त में यथावत् रूप से साक्षात्कार करते हैं। आत्मा को स्वेतर समस्त वस्तु विलक्षण रूप से श्री शठकोपसूरि ने 'शेन्नु शेन्नु परम्परमाय' गाथा में सिद्ध किया है। ( महाभारत शान्ति पर्व ३३०-४१ ) श्लोक में अव्यक्त को लक्षित करते हुए कहा गया है 'इन्द्रियैर्गृह्यते' इत्यादि-अर्थात् जिन-जिन वस्तुओं का इन्द्रियों से ग्रहण होता है उन्हें-उन्हें व्यक्त कहते हैं, इन्द्रियों के द्वारा अग्राह्य केवल लिङ्गग्राह्य वस्तुओं को अव्यक्त कहते हैं।

अचिन्त्यत्वं नाम—अचित्सजातीयतया चिन्तनार्हत्वम्।

अनु०—जड ( घटादि वस्तुओं के ) सजातीय रूप से चिन्तन के आयोग्य होना ही ( आत्मा की ) अचिन्त्यता है।

छा० तो०—इदानीमचिन्त्यत्वमात्मनो निर्वक्ति। आत्मा स्वेतर समस्त वस्तु विसजातीयोऽस्ति। अतएव सः तेषां सजातीयत्वेन चिन्तयितुमपि नार्हः। एतेन स्वभावेन युक्तत्वादेवाचिन्त्य इत्युच्यते। अचिन्त्यत्वम् व्याकुर्वता भाष्यकारेणाप्युक्तम्-सर्ववस्तुविसजातीयत्वेन तत्-तत्स्वभावयुक्ततया चिन्तयितुमपिनार्ह

---

पाठभेद १९—अचिन्त्यत्वं नामाचित्सजातीय तया चिन्तयितुमनर्हत्वम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

(गी०भा० २।२५) न च केनापि प्रकारेण चिन्तयितुमनर्हत्वमचि-न्त्यत्वमिति वाच्यम्, तथा सति आत्मस्वरूपविषयकं श्रवणमनना-दिकं व्यर्थं स्यात्।

आमोदः—इस वाक्य में ग्रन्थकार आत्मा के धर्म अचिन्त्य-त्व का निर्वचन कहते हैं-अचिन्त्यत्वं नामित्यादि। आत्मा स्वेतर घटादि समस्त वस्तुओं से भिन्न स्वभाव वाला है। अतएव आत्मा घटादि वस्तुओं के सजातीय रूप से चिन्तन करने के योग्य भी नहीं है। इस स्वभाव से युक्त होने के कारण ही आत्मा को अचिन्त्य कहा जाता है। आत्मा के अचिन्त्यत्व की व्याख्या करते हुये श्रीभाष्यकार ने भी गीताभाष्य में कहा है-सभी वस्तुओं के विसजातीय होने के कारण उन घट आदि वस्तुओं के स्वभाव से युक्त रूप से भी आत्मा का चिन्तन नहीं किया जा सकता है।

किसी भी प्रकार से चिन्तन करने योग्य नहीं होने को अचिन्त्यत्व कहते हैं, यह नहीं कहा जा सकता है, क्योंकि इस प्रकार के आत्मा के अचिन्त्यत्व को मानने पर आत्मा के स्वरूप के विषय में जो श्रवण मनन आदि किया जाता है वह व्यर्थ हो जायेगा।

२०—निरवयवत्वम्—अवयवसमुदायानात्मकत्वम्।

पाठभेद २०- निरवयवत्व नामावयव समुदायायात्मकत्वम्॥

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०—( आत्मा का ) अवयव समुदाय रहित होना ( ही उसका ) निरवयवत्व है ।

छा०तो०—निर्गता अवयवा यस्मात् इति निरवयवशब्दस्य व्युत्पत्तेः अवयवसमुदायरहितत्वमेव निरवयवशब्दस्यार्थः । घटादयो हि अचित्त्वात् सांशाः । तद्विसजातीयत्वात् ज्ञानमयत्वाच्चात्मा निरंशः । अत्रायं प्रयोगः—आत्मा निरवयवः, ईश्वररूपवत् ज्ञानमयत्वात्,—किञ्च—'आत्मा निरवयवः अचिद्विसजातीयत्वात् यन्नैवं—तन्नैवं यथा घटः ।

आमोद—जिससे सभी अवयव निकल चुके हैं, यह निरयव शब्द की व्युत्पत्ति है । अतएव अवयव समुदाय से रहित होना ही निरवयय शब्द का अर्थ हुआ । घट आदि पदार्थ अंशों से युक्त हैं क्योंकि वे जड हैं । आत्मा जड़ घटादि से विसजातीय होने तथा विज्ञानस्वरूप होने के कारण निरंश है । आत्मा के निरवयवत्व के साधक अनुमान का आकार इस प्रकार है—आत्मा निरवयव है, क्योंकि वह विज्ञानमय है, ईश्वर के रूप के समान किञ्च—आत्मा निरवयव है, क्योंकि वह जड घटादि से विसजातीय है, जो ऐसा नही होता वह निरवयव नहीं होता सांश—घटादि के समान ।

मू०-निर्विकारत्वम्-अचिद् विकाररहिततया सदैकरूपत्वम् । २१

पाठभेद २१—निर्विकारत्वं नामाचिद्वद्विकारत्वेन विनैकरूपतयावस्थानम् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०--जड़ ( वस्तुओं में होने वाले ) विकारों से रहित होने के कारण सदा एक रूप रहना ( ही आत्मा का ) निर्विकारत्व है।

छा०तो०--जड घटादिषु जायमानविकाररहिततया, निरवयवतया च निर्विकार आत्मा सिद्ध्यति । घटादिकः सावयवो हि विकारी भवति । आत्मा निरवयवोऽस्ति; अतएव निर्विकारः ईश्वर रूपवत् ।

'आत्मनो निर्विकारत्वं व्याचक्षाणेन वेदान्तदेशिकेनोक्तम्-आत्मा विकारानर्हः विकारित्वग्राहकप्रमाणशून्यत्वात् , यथेश्वररूपम् ।' इत्यन्वयदृष्टान्तः यथा घटादि इति व्यतिरेकः । यद्वा सामान्येनव्याप्तिः-यत् यादृशाकारग्राहकप्रमाणशून्यम् तत् तादृशाकारं न भवति यथा नीलं न पीतकारमिति ।' ( गी० भा० ता० च० २।२५ )।

भा० प्र०--जड घट आदि पदार्थों में होने वाले विकार से रहित तथा निरवयव होने के कारण आत्मा निर्विकार सिद्ध होता है। जो वस्तु सावयव होती है वह विकार युक्त मानी जाती है । जैसे सावयव घटादि विकार युक्त होते हैं। आत्मा किसी अवयव से युक्त नहीं है अतएव वह निर्विकार है। जैसे निरवयव ईश्वर का रूप

आत्मा के निर्विकारत्व की व्याख्या करते हुये श्री वेदान्त देशिक कहते हैं-आत्मा विकार के योग्य नहीं है क्योंकि उसके विकारित्व का ग्राहक ( सिद्ध करने वाला ) कोई प्रमाण नहीं

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

है। जैसे ईश्वर का रूप। यह आत्मा के अविकार्यत्वका साधक अन्वय दृष्टान्त है। इस साध्य का साधक व्यतिरेक दृष्टान्त घट पटादि है। यहां पर आचार्य को इन दोनों दृष्टान्तों के माध्यम से व्याप्ति का आकार इस प्रकार से अभिप्रेत है जिसका-जिसका विकारित्व साधक कोई प्रमाण नहीं होता वह अविकार्य होता है जैसे ईश्वर का रूप। अथवा जिसका-जिसका विकारित्व ग्राहक प्रमाण होता है, वह-वह अविकार्य नहीं होता है।' जैसे घट आदि यहां पर आचार्य यद्वा इत्यादि वाक्य से सामान्य व्याप्ति उपस्थित करते हैं। जिस वस्तु के जिस आकार का ग्राहक कोई प्रमाण नहीं होता है, उस वस्तु का वह आकार नहीं होता। जैसे नीली वस्तु, पीली वस्तु नहीं होती। क्योंकि उसके पीतत्व का ग्राहक कोई प्रमाण नहीं है।

२२—एवं रूपतया शस्त्राऽग्निजलवातातपादिभिश्छेदनदहनशोषणादि करणायोग्यम्।

अनु०—इस तरह के होने के कारण आत्मा-शस्त्र, अग्नि, जल, वायु तथा आतप आदि के द्वारा काटने, जलाने, तथा सुखाने आदि के अयोग्य है।

छा० तो०—मूले 'एवं रूपतयेति' पदेनात्मनोऽव्यक्तत्वाचिन्त्यत्व-निरवयवत्वाऽविकार्यत्वधर्माः सूचिताः। एभ्योधर्मेभ्यो युक्तत्वादात्मा शस्त्राग्नि जलवायू बातपादिभिः छेदनदहनक्लेदनशोषणादिकस्य योग्यो नहि भवति। यतः शस्त्रादीनि हि छेदनादियोग्येषु विषयेषु प्रवि-

पाठभेद—२२ एवं स्थितत्वाच्छस्त्राग्नि जलवातातपप्रभृतिभिश्छेदन दहन-क्लेदन शोषणादीनां मयोग्यत्वम्।

CC-0. Vasishtha Tripathi Collection. Digitized By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

श्य तेषां छेदनादिकं कुर्वन्ति स्थूलेषु हि सूक्ष्मस्य प्रवेशो भवति। आत्मा तु स्वेतरसमस्तवस्तुभ्यः सूक्ष्मः। सूक्ष्म एव हि स्थूलेषु प्रविश्य तान् व्याप्नोति। सूक्ष्मत्वादेवात्मा स्वेतराणि समस्तानि वस्तूनि व्याप्नोति। स्वव्याप्यभूतानां शस्त्रादिकानां छेदनादिकस्य विषयो न भवति। अतएव हि शास्त्रादीनि आत्मनि प्रविश्य त विकारयितुमनर्हाणि।

इममेवार्थमाह भगवान्नपि गीतायाम्—

नैनंच्छिन्दन्ति शास्त्राणि नैनं दहति पावकः।
न चैनं क्लेदयन्त्यापो नशोषयति मारुतः। (भ०गी०२।२३)
अच्छेद्योऽयमदाह्योयमक्लेद्योऽशोष्य एव च।
नित्यः सर्वगतः स्थाणुरचलोऽयं सनातनः। (भ०गी०२।२४)

न च विशिष्टाद्वैतसिद्धान्ते आत्मनोऽणुत्व स्वीक्रियते। अत्रतु तस्य सर्वगतत्वाद्विभुत्वं प्रतिपादयति भगवान्निति वाच्यम्; अत्रापि सूक्ष्मस्यात्मनः स्वेतरसमस्तवस्तुषु अनुप्रवेशयोग्यताया एव सूचित त्वात्।

आमोदः— मूल में एवं 'रूपतयां' पदके द्वारा आत्मा के पूर्वोक्त अव्यक्तत्व, अचिन्त्यत्व, निरवयवत्व तथा निर्विकारत्व चारो धर्मों को सूचित किया गया है। आत्मा के इन्हीं धर्मों से युक्त होने के कारण उसे न तो शस्त्र काट सकते हैं, न तो अग्नि जला सकता, न जल भिगो सकता है न वायु और धूप सुखा सकते हैं। इसका कारण यह है कि शस्त्र अग्नि आदि छेद्य आदि वस्तुओं में प्रवेश करके उनका छेदन आदि किया करते है। प्रवेश स्थूल

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

वस्तुओं में ही सूक्ष्म वस्तु का हुआ करता है। आत्मा निरवय-वत्व आदि धर्मों से युक्त होने के कारण अचित् शस्त्राग्नि आदि की अपेक्षा सूक्ष्म है। अतएव वही सभी वस्तुओं में व्यापक है। फलतः ये सभी शस्त्र अग्नि आदि आत्मा में प्रवेश करने तथा उसको विकृत करने में असमर्थ हैं। इसी अर्थ का प्रतिपादन करते हुए भगवान् ने गीता में भी कहा है-'नैनंच्छिन्दन्ति' इत्यादि अर्थात् इस आत्मा को शस्त्र न तो काट सकते हैं. न तो अग्नि जला सकता है। जल न तो भिगो सकता है, और न तो वायु तथा आतप सुखा सकते हैं। वह अच्छेद्य अदाह्य अक्लेद्य एवं अशोष्य होते हुए नित्य, सर्वव्यापक, अविकार्य, अचल एवं सनातन है।

यहां पर यह शंका नहीं की जा सकती है कि विशिष्टाद्वैत सिद्धान्त में आत्मा को अणु स्वीकार किया जाता है, जबकि इस श्लोक में उसे सर्वव्यापक बतलाकर विभु सिद्ध किया गया है। ता ऐसी शंका उचित नहीं है- क्योंकि इस श्लोक में आत्म- अणु बतलाने वाली श्रुतियों के विरोध आत्मा को विभु कहा गया है अपितु यहां पर अणुपरिमाणक आत्मा की समस्त वस्तुओं में अनुप्रवेश की योग्यता बतलायी गयी है।

इदानी देहपरिमाणक आत्मेति जैनानां मतं खण्डयति-

अब आत्मा को देह- परिमाणक मानने वाले जैनियों के खण्डन करते हैं।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

२३–आर्हता आत्मानं देह परिमाणमाहुः २४–तत् श्रुति–विरुद्धम् २५–अनेकदेहपरिग्रहं कुर्वतां योगिनां स्वरूपस्य शैथिल्यं च प्रसज्येत ।

अनु०–जैनमतावलम्बी आत्मा को देह के समान परिमाण वाला मानते हैं, किन्तु उनकी यह मान्यता वेद विरुद्ध है और ( आत्मा को देह के समान आकार वाला मानने पर ) अनेक शरीरों को धारण करने वाले (सौभरि आदि) योगियों के स्वरूप के शैथिल्य का प्रसग होगा ।

छा०तो०–जैना आत्मनोऽणुत्वं नहि स्वीकुर्वन्ति । ते प्रतिपादयन्ति यत् यद्यात्माणुपरिमाणकः स्यात् तर्हि कथं 'पादे मे वेदना' 'शिरसि मे सुखम्' इत्यादि रूपेण सम्पूर्णे शरीरे जायमानं सुखादिकमनुभवेत् । अतएव पिपीलिकाशरीरे पिपीलिकापरिमाणो गजशरीरे च गजपरिमाण आत्मा भवति । फलतः–देहपरिमाणकत्वमेवात्मनः स्वीकरणीयम् ।- तत् 'तच्छ्रुतिविरुद्धमि' त्यादिना खण्डयति । एषोणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः, (मु०उ०३।१।९) 'आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपिदृष्टः'. (श्वे०५।८) बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च । भागो जीवस्य विज्ञेयः (श्वे०५।९) 'हृदि ह्येष आत्मा' (प्र०उ०३।६) इत्यादिकाः श्रुतयः जीवस्याणुत्वं हृदिवर्ति(त्वं च

पाठभेद–२३ आर्हता आत्मा देह परिमाण इत्याहुः । २४–तच्छ्रुतिविरुद्धम्, । २५–अनेक देहान् परिगृह्णतां योगिनां स्वरूपस्य शैथिल्यञ्चप्रसज्येत ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रतिपादयन्ति । अतएवार्हतानां मतं वेदविरुद्धम् ।

किञ्च योगिभिः युगपद्व्यवहितदेशस्थानेकशरीरपरिग्रहे देहपरिमाणकस्यात्मनोभिदुरत्त्वापत्तिः ।

किञ्चात्मनो संकोचविकासरूपावस्थास्वीकारे स्वरूपान्यथाभावरूपदोषप्रसक्तिः । जैनाश्च आत्मनोऽविकारित्वं नित्यत्वं चाभ्युपगच्छन्ति ।

स्वदेहाधीनपरिमाणे स्वीकारे मुक्तौ परिमाणराहित्यं स्यात् । ननु परिमाणसिद्ध्यर्थमेव कश्चन देहो मुक्तावपि स्वीक्रियत इतिचेन्न सात्मगतिकगतिः । तस्मादात्मनः किञ्चित् स्वभाविकंपरिमाणं स्वीकर्तव्यम्, यन्मुक्तिकालेऽपि स्यात् । तच्चपरिमाणमणुमात्रमेव । इममेवार्थंमाह तत्त्वमुक्ताकलापेऽपि निर्विकारोक्ति बाधात् ।

नात्मादेहानुरूपं विविधपरिणाति-स्थूलोऽहं मूर्ध्निजातं सुखमिति च मतिस्तस्य देहात्ममोहात् ॥ नानादेहश्च योगी प्रसजति भिदुरः पुंसि देहप्रमाणे मुक्तौ देहात्ययात् स्यात् परमिति विरहस्तत्प्रयुक्तेऽस्यमाने ॥

(तत्त्वमुक्ताकलाप २।२३)

आमोद-जैनमतावलम्बी आत्मा के अणुत्व को नहीं स्वीकार करते हैं । वे कहते हैं कि आत्मा यदि अणु परिमाण वाला होए तो फिर 'मेरे पैर में वेदना है,' 'सिर में सुख है,' इत्यादि रूप से सम्पूर्ण शरीर में होने वाले सुख-दुःख आदि का अनुभव कैसे कर सकता है ? अतएव मानना चाहिये कि आत्मा का वही परिमाण है जो शरीर का आकार होता है । इसलिए चींटी के शरीर में चींटी के परिमाण वाला तथा हाथी के शरीर में हाथी के

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आकार वाला आत्मा होता है, यही मानना चाहिये ।

ग्रन्थकार जैनों के इस मत का "तच्छ्रुति विरुद्धम्" इत्यादि ग्रन्थ से खण्डन करते हुए कहते हैं–जैनों का यह मत वेदों के विरुद्ध है । कई श्रुतियाँ आत्मा को अणु परिमाण वाला तथा हृदयप्रदेशवर्ती बतलाती हैं । वे ये हैं– (१) 'एषोऽणुरात्माचेतसा वेदितव्यः' अर्थात् यह आत्मा अणु परिमाणवाला तथा मन के द्वारा ही जानने योग्य है । यह श्रुति आत्मा का अणु परिमाण बतलाकर उसे मनोमात्रज्ञेय बतलाती है । (२) आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' अर्थात् योगिजनो ने अवर जीवात्मा का भी आर के अग्रभाग के समान अत्यन्त सूक्ष्म रूप से साक्षात्कार किया है । (३) बालाग्रशतभागस्य० इत्यादि श्रुति बतलाती है कि बाल के अग्रभाग को सौ भागों में विभक्त करने पर उसके शतांश को सौ भागों में विभक्त करने पर जो सूक्ष्मता उस अंश की होगी वही सूक्ष्मता जीव की भी समझनी चाहिये । ये सभी श्रुतियां आत्मा को अत्यन्त सूक्ष्म बतलाकर उसके अणु परिमाणकत्व को सिद्ध करती हैं । 'हृदिह्ययमात्मा' श्रुति आत्मा को हृदयप्रदेशवर्ती बतलाती हैं । अतएव आत्मा का परिमाण देह के आकार के समान मानना उचित नहीं है ।

अनेक देहपरिग्रहकुर्वताम्–इत्यादि वाक्य से ग्रन्थकार कह रहे हैं कि–आत्मा का परिमाण देह के आकार का मानने पर यह एक यौक्तिक दोष होगा कि एक ही समय में अनेक शरीर धारण करने वाले सौभरि आदि योगियों के स्वरूप शैथिल्य का

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रसंग होगा। क्योंकि जब वे छोटे शरीर को छोड़कर बड़े शरीर को, अथवा अनेक शरीर को धारण करेंगे उस समय आत्मा सभी शरीरों में रहेगा ही नहीं। अथवा बड़े शरीर को छोड़कर जब वे छोटे शरीर में प्रवेश करेंगे तो आत्मा उस छोटे शरीर में अंटेगा ही नहीं, अतएव कुछ आत्मा का अंश शरीर से बाहर ही रह जायेगा। यदि इस व्यवस्था को बनाये रखने के लिए आत्मा में संकोच-विकास रूप अवस्था स्वीकार किया जाय तो फिर आत्मा के विकारार्ह होने के कारण उसमें अनित्यत्व तथा स्वरूपान्यथाभावरूप विकार को स्वीकार करना होगा, जो जैन-मतावलम्बियों को भी मान्य नहीं है।

किञ्च-आत्मा का परिमाण अपने देह के अधीन स्वीकार किये जाने पर मुक्तावस्था में शरीर का अभाव हो जाने के कारण मुक्ति में आत्मा का कोई परिमाण ही नहीं रह जायेगा। यदि कहें कि मुक्ति की अवस्था में भी आत्मा का परिमाण बना रहे एतदर्थ हम मुक्तावस्था में भी आत्मा के एक शरीर की सत्ता स्वीकार करते हैं, तो इस प्रकार का स्वीकार करना अगतिक गति मात्रा होगी। अतएव आत्मा का कोई स्वाभाविक परिमाण स्वीकार करना चाहिये जो मुक्तिकाल में भी रहे, वह परिमाण वेद प्रतिपादित अणुत्व ही है।

श्रीवेदान्तदेशिक-'नात्मा देहानुरूपम्' इत्यादि कारिका में आत्मा के देहपरिमाणत्व का खण्डन करते हुए कहते हैं—आत्मा तत्-तत् देहों के समान तत् आकारों वाला नहीं हो सकता है,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

क्योंकि ऐसा होने पर बड़े शरीर वाले आत्मा को यदि छोटे शरीर में प्रवेश करना पड़े तो फिर वह प्रवेश ही नहीं कर पायेगा। इस दोष का परिहार करने के लिए यदि उसमें सकोच विकास रूप अनेक परिमाण स्वीकार करें तो आत्मा के निर्विकारत्व का बाध होगा। यदि जैनमतावलम्बी कहें कि आत्मा को अणुपरिमाणमानने पर 'मैं स्थूल हूं, मेरे शिर में सुख है,' इत्यादि सम्पूर्ण शरीर में होने वाले सुखादि तथा स्थूलत्व आदि का वह अनुभव कैसे करता है तो इसका उत्तर है कि 'स्थूलोऽहम्' इत्यादि अनुभव देहात्मभ्रम के कारण होता है। किञ्च देह परिमाणवाला आत्मा को मानने पर समकाल में अनेक शरीर को धारण करने वाले योगियों के स्वरूप शैथिल्य का प्रसंग होगा। किञ्च देहानुसार आत्मा का परिमाण मानने पर मुक्तिकाल में देह का अभाव होने से आत्मा का कोई परिमाण ही नहीं रह सकता है अतएव देहानुसार आत्मा का परिमाण नहीं स्वीकार किया जा सकता है।

इदानीं आत्म स्वरूपघटकमात्मनो ज्ञानाश्रयत्वं स्पष्टयति—

अब आत्मा के स्वरूप के अन्तर्गत आने वाले आत्मा कें ज्ञानाश्रयत्व को स्पष्ट करते हैं।

मूल २६—ज्ञानाश्रयत्वं नाम—ज्ञानाधारत्वम्।

अनु०—ज्ञानाश्रयत्व का अर्थ-ज्ञानधारता है।

पाठ भेद—२६ ज्ञानाश्रयत्वं नाम ज्ञानस्याधारत्वम्।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०—ज्ञानं ही नाम स्वसत्तामात्रेण स्वाश्रयं प्रति स्व-परव्यवहारहेतुरात्मधर्मः । ।यथा प्रकाशस्वरूपायाः प्रभायाः प्रकाशस्वरूपाः मणि द्युमणिप्रदीपाः आश्रया भवन्ति तथैव ज्ञानस्वरूप आत्मा ज्ञानस्याश्रयोभवति । ज्ञानस्वरूपस्यात्मनो धर्मभूतं ज्ञानं प्रदीपदीनांप्रभावदपृथक्सिद्धोधर्मः । अपृथक्सिद्धत्वञ्च धर्मिणः पृथक् स्थत्युपलब्ध्यनर्हत्वम् । अतएवात्मानं विना ज्ञानं नोपलभ्यते क्वचित् । श्रूयते च ज्ञानस्वरूपस्यैवात्मनो ज्ञानाश्रयत्त्वमपि+ 'एष हि द्रष्टाश्रोता घ्राता रसयितामन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः' ( प्रश्न ४।९ ) 'यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा । ( छा०-उ० ८।१२।४ ) 'मनसैवैतान् कामान् पश्यन् रमते ।' ( छा० ८। २२।२ ) 'न पश्यों मृत्यु' पश्यति । ( मैत्रा० ७।११ ) विज्ञातारमरे केन विजानीयात् ज्ञानात्येवायं पुरुषः ( वृ०उ०२।४।१४।+४। ५।५ ) इमाः सर्वाः श्रुतय आत्मनो ज्ञातृत्वं प्रतिपादयन्ति । अतएव ज्ञानाश्रय आत्मेति सिद्ध्यति ।

आमोद०—अपनी सत्ता मात्र से ही अपने आश्रय के प्रति स्वयं तथा स्वविषय भूत ( ज्ञेय ) पदार्थों के व्यवहार का हेतु तथा आत्मा का ( असाधारण ) धर्म का नाम ज्ञान है। जिस प्रकार प्रकाशस्वरूप णि, सूर्य तथा प्रदीप आदि आपनी प्रकाश स्वरूप प्रभा के आश्रय होते हैं उसी प्रकार ज्ञानस्वरूप आत्मा ज्ञान का आश्रय होता है। किञ्च जिस प्रकार प्रदीप आदि की प्रभा अपृथक् सिद्ध धर्म है; उसी प्रकार ज्ञानस्वरूप आत्मा का ज्ञान अपृथक् सिद्ध धर्म है । जिस धर्म की धर्मी से पृथक् ( स्वतन्त्र )

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रूप से स्थिति और उपलब्धि नहीं होती वह धर्म उस धर्मी का अपृथक् सिद्ध धर्म होता है, आत्मा का अपृथक् सिद्ध धर्म होने के ही कारण, आत्मा से पृथक् ज्ञान की उपलब्धि नहीं होती है। श्रुतियां भी ज्ञानस्वरूप आत्मा को ज्ञान का आश्रय बतलाते हुए कहती हैं–एषं हि इत्यादि–अर्थात् यह ज्ञानस्वरूप जीवात्मा ही देखने वाला; श्रवण करने वाला, सूंघने वाला, रस लेने वाला, मनन करने वाला, तथा जानने वाला, कर्ता है। यह श्रुति आत्मा को दर्शनादि क्रियाओं का कर्ता तथा तत्–तत् क्रियाओं के फल स्वरूप ज्ञानों का आश्रय बतलाती है! 'यो वेदेदमित्यादि' अर्थात् जो यह जानता है कि मैं इसे सूंघ रहा हूं वही आत्मा है।' यह श्रुति आत्मा को गन्धादि ज्ञानवान् बतलाती है। मनसै वेतान्० इत्यादि–अर्थात् मुक्त जीव अपने मन रूपी दिव्य इन्द्रिय के द्वारा इन सभी भोग्य वस्तुओं का अनुभव करते हुये रमण करता है। यह श्रुति मुक्तावस्था में भी जीव को ज्ञानवान् बतलाती है 'विज्ञातारमरे इत्यादि–अर्थात् अरे गार्गि जानने वाले आत्मा को जिसके द्वारा जाना जा सकता है। इस श्रुति में महर्षि याज्ञवल्क्य आत्मा को ज्ञानवान् तथा अतीन्द्रिय बतलाती हैं। 'न पश्यो मृत्युं पश्यति' अर्थात् ब्रह्म का साक्षात्कार करने वाले मुक्त जीव मृत्यु आदि का विषय नहीं बनते हैं। 'जानात्येवायं पुरुषो यह जीवात्मा जानता (ज्ञानवान्) ही है। ये सभी श्रुतियां आत्मा के धर्म ज्ञातृत्व को सिद्ध करती हैं। अतएव आत्मा ज्ञानवन् सिद्ध होता है।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मूल—२७-२८—'आत्मा ज्ञानाधारो यदि न स्यात्, ज्ञानमात्रमेव च स्यात्, तदा 'ज्ञानमह' मिति वक्तव्यं स्यान्नतु जानाम्यहमिति ।'

अनु०—यदि आत्मा ज्ञानाश्रय न हो तो फिर उसे अपने स्वरूप का अनुभव 'मैं ज्ञानहूं' इस तरह से होना चाहिये, 'मैं जानता हूं' इस तरह से नहीं ।

छा० तो०—विज्ञानात्मवादिनो योगाचाराः निर्विशेषाद्वैतवादिनश्च ज्ञानमात्रस्यैवात्मत्वं स्वीकुर्वन्ति । तेषां मतं निराकरोति आत्मा ज्ञानाधार इत्यादिना—श्रुतिभिः बहुप्रतिपादितं आत्मनो ज्ञानाश्रयत्वम् । यदि ज्ञानश्रय आत्मा नाहि स्यात् तदा प्रत्यक्षानुभव विरोधोऽपि प्रसज्येत । तथाहि—सर्वोहिजनः अहंजानमीति रूपेणानुभवत्यात्मानम् जानामीत्यस्यार्थः ज्ञानवानहमिति भवति । अनेनात्मनो ज्ञातृत्वं सिद्ध्यति । यदि ज्ञानमात्रमेवात्मा स्यात् तर्हि 'ज्ञानमहम्' इति प्रतिसंदधीत, न च तथानुभवति कश्चित्, अत एवानेन प्रत्यक्षानुभवेनात्मनो ज्ञानमात्रत्वमपाकृतं भवति, पराशरभट्टाचार्योऽपि रङ्गराजस्तवस्योत्तरशतके दशमश्लोके बौद्धानां ज्ञानमात्रात्मवादं 'अहमिदमभिवेद्यो' त्यादिना निराच कार ।

---

पाठभेद २७—आत्माज्ञानाधारो ज्ञानमात्रमितिचेत् अहंज्ञानमित्येवप्रसिसंदधीतनत्वहंजानामीति ।

पाठभेद २८—ज्ञातेत्युक्तोकर्त्ताभोक्ताचेत्युक्तः कर्तृत्वभोक्तृत्वे ज्ञानावस्थाविशेषौ ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

किञ्च-व्यवहारमात्रं ज्ञातृज्ञेयज्ञानसापेक्षं प्रवर्तते। येन प्रकारेण व्यवहारः व्यवहर्तारं व्यवहार्यं चानपेक्ष्य स्वसत्तां न लभते, तथैव विज्ञातारं विज्ञेयं चानपेक्ष्य विज्ञानं न जायते। अतएव विज्ञानाद् भिद्यते विज्ञाता।

न च ज्ञानमात्रमेव सत्यं तदेवात्मा। तद्व्यतिरिक्तो विज्ञाता मिथ्या; विज्ञानेनसहैवोपलम्भात्। यदि विज्ञानादभिन्नो विज्ञाताऽपिस्यात् तदा तस्य विज्ञानात् पृथगप्युपलब्धिर्भवेत्, घटात् पृथक् स्थित्युपलब्धिवान् पटो यथा। यतो नह्युपलभ्यते पृथक् विज्ञानात् विज्ञाता, ततो ज्ञायते,नास्ति विज्ञानातिरिक्तो विज्ञाता;इति वाच्यम् न यतोहि-सहोपलम्भनियमादेव विज्ञातृविज्ञानयोः सिद्धयति भेदः। भिन्नयोरेव-सह शब्दस्य प्रयोगदर्शनात्-पुत्रेण सहागतः पिता' इत्यादौ।

किञ्च-सिद्धिर्विज्ञानं हि आश्रय सापेक्षं भवति नहि लोके वेदे वा आकर्तृकमकर्मकं वा ज्ञानमुपलभ्यते। अतएव ज्ञान-व्यतिरिक्तो ज्ञानाश्रय आत्मेति सिद्धयति।

आमोदः-विज्ञानात्मवादी बौद्ध तथा निर्विशेषाद्वैतवादी विद्वान् ज्ञानमात्र को ही आत्मा मानते हैं। उन दोनों के मतों का खण्डन करने के लिए ग्रन्थकार 'आत्मा ज्ञानाधार' इत्यादि ग्रन्थ की उपक्रान्त करते हैं।

उपर्युक्त वाक्य में आत्मा के ज्ञानाश्रयत्व का प्रतिपादन श्रुतियों के माध्यमें से किया जा चुका है।

अब इस वाक्य में यह बतलाया जा रहा है कि यदि

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आत्मा को ज्ञान का आश्रय नहीं माना जाय तो प्रत्यक्षतः होने वाले अनुभवों का विरोध होगा। सभी लोग आत्मा के विषय में यह अनुभव करते हैं कि–'मैं जानता हूँ।' इस वाक्य में 'मैं' शब्द से आत्मा का परामर्श करके उसे ज्ञानाश्रय बतलाया गया है। 'जानामि' का अर्थ ज्ञानवान् है। अतएव आत्मा का गुण ज्ञातृत्व सिद्ध होता है। यदि ज्ञान मात्र ही आत्मा होता तो आत्मा का अनुभव 'मैं ज्ञान हूँ' इस प्रकार से होता है। किन्तु इस प्रकार से कोई भी आत्मा का अनुभव नहीं करता है। अतएव इस प्रत्यक्षानुभव से आत्मा का ज्ञानमात्रत्व बाधित होता है। पराशर भट्टर ने भी श्रीरंगराजस्तव उत्तरशतक के दशवें श्लोक 'अहमिदमभिवेदिन' इत्यादि के द्वारा आत्मा के ज्ञानमात्र-त्व का खण्डन किया है।

किञ्च–जितने भी व्यवहार होते हैं उन सबों में ज्ञाता, ज्ञेय और ज्ञान इन तीनों की अपेक्षा होती है। जिस प्रकार व्यवहर्ता एवं व्यवहार्य के बिना कोई व्यवहार नहीं होता है, उसी प्रकार विज्ञाता और विज्ञेय के बिना कोई विज्ञान नहीं होता है। इसतरह से विज्ञाता की विज्ञान से भिन्नता सिद्ध होती है।

यदि विज्ञानात्मवादी बौद्ध कहें कि-विज्ञानमात्र ही सत्य है, और वही आत्मा है। विज्ञान से भिन्न रूप से प्रतीयमान विज्ञाता मिथ्या है, क्योंकि उसकी सदा विज्ञान के साथ ही उप-लब्धि होती है। जो जिससे भिन्न होता है, उसकी उससे पृथक् भी स्थिति और उपलब्धि होती है, जिस तरह घट से

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भिन्न पट की घट से पृथक् भी स्थिति और उपलब्धि होती है। चूँकि विज्ञाता की विज्ञान से अलग स्थिति और उपलब्धि नहीं होती है, अतएव ज्ञात होता है कि विज्ञान से विज्ञाता भिन्न नहीं है। अतएव विज्ञान मात्र ही आत्मा है। तो विज्ञानात्मवादी बौद्धों का यह कथन इसलिए उचित नहीं है कि बौद्धों द्वारा उक्त सहोपलम्भनियम के द्वारा ही विज्ञान और विज्ञाता की अभिन्नता सिद्ध हो जाती है. क्योंकि भिन्न वस्तुओं के ही साहचर्य को प्रदर्शित करने के लिए सह शब्द का प्रयोग होता है। पिता के साथ पुत्र आता है। इस वाक्य में भिन्न पिता और पुत्र का साहचर्य सह ( साथ ) शब्द सूचित करता है।

किञ्च–जिस प्रकार सिद्धि आश्रय सापेक्ष होती है, उसी प्रकार ज्ञान भी अपने से भिन्न ज्ञाता की अपेक्षा रखता है। कोई भी लोक अथवा वेद में पाया जाने वाला ज्ञान ज्ञाता तथा ज्ञेय के विना नहीं देखा गया है। अतएव इस योग्यानुपलब्धि के ही द्वारा ज्ञान से भिन्न उसके ज्ञाता आत्मा की सिद्धि हो जाती है। अतएव ज्ञानमात्र को ही आत्मा नहीं माना जा सकता है।

मू०-ज्ञातेत्युक्त्यैव कर्ता भोक्ताचेत्युक्तं भवति। कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्ज्ञानावस्था विशेषत्वात्।

अनु०–ज्ञाता ( ज्ञानाश्रय ) के ही कथन मात्र से (आत्मा)

---

पाठभेदः–२९ज्ञातेत्युक्तौकर्त्ताभोक्ताचेत्युक्तः कर्तृत्वभोक्तृत्वे ज्ञाना वस्था-विषेषौ. N

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कर्ता और भोक्ता भी कह दिया गया। क्योंकि कर्तापन एवं भोक्तापन ज्ञान की अवस्था विशेष हैं।

छा० तो०–ननु ज्ञानाश्रयत्वम् आत्मन उक्तम् किन्तु विशिष्टाद्वैतिनां नये आत्मन एव कर्तृत्वभोक्तृत्वे स्वीक्रियेते। अतएव तयोरपि आत्मलक्षणे कथनहि सन्निवेशः कृत इति चेदुच्यते–ज्ञातेत्युक्त्यैवेत्यादि-आत्मनो ज्ञातृत्व प्रतिपादनेनैव तस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं चापिसिद्धम्। तत्कथमिति चेदाह–कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरित्यादिना०-अयमाशयः–आत्मनो ज्ञातृत्वं हि हेयोपादेयप्रतिपत्तेर्मूलं भवति। हेयपरित्यागोपादेय परिग्रहयोश्चिकीर्षा कर्तृत्वमूला, कर्तुर्हि चिकीर्षा जायते; सा च चिकीर्षा ज्ञानावस्थाविशेषः। चिकीर्षया सह कर्तृत्वस्य प्रत्यासत्तिं दृष्ट्वा कर्तृत्वं ज्ञानावस्थाविशेष इत्युपचारः कृतः। अन्यथा कर्तृत्वस्य क्रियाश्रयत्वरूपत्वात् तज्ज्ञानावस्था विशेष इति मुख्योक्तिर्न सम्भवति।

क्रिया हि नाम–जानाति, इच्छति, प्रयततेकरोतीति क्रम ज्ञान चिकीर्षा प्रयत्नानन्तरभाविनी प्रवृत्तिरूपा। तस्या आश्रयः कर्ता। तस्यभावः कर्तृत्वम्। तच्च ज्ञानावस्थाविशेष इत्यौपचारिकः प्रयोगः।

भोक्तृत्वञ्च भोगाश्रयत्वरूपम्। भोगश्च सुख-दुखानुभवज्ञानम् अतएव ह्युक्तम् भोक्तृत्वस्य ज्ञानावस्थाविशेषत्वम्। अयमपि प्रयोग औपचारिक एव। अतएव ज्ञातृत्वोक्त्यैव कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरुक्तिर्निर्विरोधा।

आमोदः–ऊपर यह बतलाया जा चुका है कि ज्ञातृत्व

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आत्मा का धर्म है किन्तु यहाँ पर शंका होती है कि विशिष्टाद्वैत सिद्धान्त में आत्मा को कर्ता एवं भोक्ता भी स्वीकार किया जाता है। अतएव आत्मा के स्वरूप का प्रतिपादन करते हुए उसके ज्ञानाश्रयत्व के ही समान कर्तृत्व एवं भोक्तृत्व को भी कहना चाहिये; किन्तु नहीं कहा गया है; क्यों? तो इसका उत्तर देते हुए ग्रन्थकार कहते हैं कि आत्मा के ज्ञातृत्व नामक धर्म के ही कथन मात्र से उसके कर्तृत्व और भोक्तृत्व धर्म भी कह दिये गये। क्योंकि कर्तृत्व और भोक्तृत्व भी ज्ञान की अवस्था विशेष हैं। त्याज्य एवं ग्राह्य विषयों के ज्ञान का कारण आत्मा का ज्ञातृत्व धर्म है। आत्मा के कर्तृत्व धर्म के ही कारण त्याज्य वस्तु के परित्याग एवं उपादेय (संग्राह्य) वस्तु के संग्रह करने की इच्छा (चिकीर्षा) होती है। वह चिकीर्षा भी ज्ञान की अवस्था विशेष ही है। चिकीर्षा (करने की इच्छा) के साथ कर्तृत्व का संबन्ध देखकर ग्रंथकार ने यह औपचारिक प्रयोग किया कि कर्तृत्व ज्ञान की अवस्थाविशेष है। इस उक्ति को मुख्यार्थ प्रयोग नहीं माना जासकता; क्योंकि शब्द का जो साक्षात् अर्थ होता है, उस अर्थ में उस शब्द का जो प्रयोग होता है, वह उस शब्द का मुख्य प्रयोग होता है। क्रिया के आश्रय को कर्ता कहते हैं और कर्ता होने के धर्म को कर्तृत्व कहते हैं। वह कर्तृत्व ज्ञान का अवस्था विशेष नहीं है। उसको ज्ञान का अवस्थाविशेष इस लिए कहा गया है कि करने की इच्छा रूप जो ज्ञान उसके साथ उसका सबन्ध होने मात्र से कर्तृत्व का ज्ञान में उपचार हुआ है।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

है । ( अत्यन्त भिन्न शब्द एवं अर्थ का किसी संबन्ध के कारण अभेद के प्रतिपादन को उपचार कहते हैं । )

ज्ञान, इच्छा, प्रयत्न और प्रवृत्ति इस क्रम चतुष्टय में ज्ञान इच्छा, प्रयत्न इन तीन पर्वों के पश्चात् होने वाले चौथे पर्व प्रवृत्ति को ही क्रिया के नाम से अभिहिति किया जाता है । उस प्रवृत्ति का जो आश्रय होता है उसे कर्ता कहते हैं । कर्ता के भाव को कर्तृत्व कहते हैं और वह कर्तृत्व ज्ञान की अवस्था विशेष है, यह ग्रन्थकार ने औपचारिक प्रयोग किया है ।

इसी तरह भोक्तृत्व भी भोगाश्रयत्व रूप है । सुख एवं दुख के अनुभव के ज्ञान को भोग कहते हैं । उस भोग रूप ज्ञान का आश्रय भोक्ता जीव है । जीव के भोक्तापन को भोक्तृत्व कहते हैं । भोक्तृत्व को भी ज्ञान की अवस्था विशेष बतलाना औपचारिक ही है ।

अतएव आत्मा के ज्ञातृत्व धर्म के ही प्रतिपादन मात्र से उसके कर्तृत्व और भोक्तृत्व धर्म भी प्रतिपादित हो गये इस कथन में कोई विरोध नहीं है ।

३१–३२ केचित् तु गुणानामेव कर्तृत्वं नात्मन इत्याहुः तन्न; तथा सति अस्य शास्त्रवश्यत्वं भोक्तृत्वं च व्याहन्येत ।
३३–३४ सांसारिकप्रवृत्तिषु कर्तृत्वं न स्वरूपप्रयुक्तम् किन्तु गुणसंसर्गकृतम् ।

अनु०– कुछ लोगों का कहना है कि कर्तृत्व ( प्रकृति

पाठभेद–३१ केचिद्गुणानामेव कर्तृत्वं नात्मन इति वदन्ति ३२–तदा अस्य शास्त्रवश्यत्वं भोक्तृत्वं च नस्यात् । ३३–३४ सांसारिक प्रवृत्तिषु कर्तृत्वं न स्वरूप प्रयुक्तम् पितु गुणसंसर्गकृतम् ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सत्त्वादि ) गुणों का धर्म है, आत्मा का नहीं. तो उनका यह कथन उचित नही है, क्योंकि वैसा मानने पर आत्मा के शास्त्र वश्यत्व तथा भोक्तृत्व धर्म नष्ट हो जायेंगे ! आत्मा की सांसारिक क्षुद्र कर्मों में प्रवृत्ति स्वभाविक नहीं अपितु सत्त्वादिगुणत्रय के संसर्ग के कारण होती है ।

छा०तो०—सांख्यानां नये प्रकृतेरेव कर्तृत्वं स्वीक्रियते नात्मनः। ते प्रतिपादयन्ति यत्—कठवल्ल्यां—न जायतेम्रियतेवा' इत्यादिना आत्मनो प्रकृतिधर्मान् प्रतिषिध्य 'हन्ता चेन्मन्यते हन्तुम् हतश्चेन्मन्यते हतम् । उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते ।' (कठो० २।१६) इति श्रुत्या हननादिक्रियासु आत्मनो हननादिकस्य कर्तृत्वं प्रतिषिद्धम् । गीतायामपि—

'नान्य गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टानुपश्यति ।'

कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते ॥' ( भ० गी० १४ । १६)

इति भगवान्नपि स्वयमेवागायत प्रकृतेः कर्तृत्वम् ।

इत्थमध्यात्मशास्त्रेषु आत्मनः कर्तृत्वनिषेधात् गुणानामेव कर्तृत्वस्य प्रतिपादनात् गुणेभ्योऽभिन्नायाः प्रकृतेरेव कर्तृत्वं सिद्ध्यति नात्मनः । आत्मा तु भोक्तैव । 'भोक्ता भोग्य ( श्वे० १ । १२ ) मित्यादौ श्रुतौ जीवस्य साक्षात् भोक्ता-शब्देनाभिधानात् । इमं सकलमर्थमाह—केचिदित्यादिना । केचिदित्यनेन तान् प्रति ग्रन्थकर्तुरनादरः सूचितः ।

तन्निराकरोति—तन्नेत्यादिना—यद्यात्मन एव कर्तृत्वं स्यात् तर्हि जीवस्य शास्त्रवश्यत्वं नश्येत । शास्त्राणि हि—स्वर्गकाम-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

यजेत'( ता० ब्रा० १६।१५।५ ) 'मुमुक्षुर्ब्रह्मोपासीत' इत्येवमादीनि स्वर्गमोक्षादिफलस्य भोक्तारमेव कर्तृत्वे नियुञ्जते । प्रकृतेः कर्तृत्वे कथं शास्त्रम् कर्तृत्वं जीवे नियुञ्जेत । शास्त्रं हि शासनाद् भवति । शासनञ्च-विधिनिषेधवाक्यैः विहितप्रतिषिद्धयोः प्रवर्तनरूपम् । शास्त्रं बोधजननद्वारेणैव प्रवर्तयति । जडा प्रकृतिः बोधयितुं न शक्या । अतएव प्रकृतेः कर्तृत्वे शास्त्रानर्थक्यप्रसङ्गः विधिनिषेधवाक्यानामविषयत्वात् सुखदुःखाद्यनुभवज्ञानरूपभोगस्याप्यास्पदो न स्यात् जीवः । फलतः तस्य भोक्तृत्वमपि विहन्येत् । भोक्ता भोग्यममित्यादिश्रुतेरपि विरोधस्स्यात् । अतएव जीवस्यैव कर्तृत्वमिति स्वीकर्तव्यम् । आहाऽपि जैमिनिः-'शास्त्रफलं प्रयोक्तरि' ( पू० मी० ३।७ ) इत्यादिना । तथा चाह भगवान् पाराशर्यः-कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्' ( शा० मी० २।३।३३ ) । ३

अथस्यात्-तर्हि 'हन्ताचेन्मन्यते हन्तुमि' त्यादिकानां श्रुतीनाम् 'प्रकृतेः क्रियमाणानीत्यादिस्मृतीनाञ्चकथं निर्वाहः स्यात ? तदोच्यते-सांसारिकंप्रवृतिषु इत्यादि । अयमाशयः-'हन्ता चेन्मन्यते' इत्यादौ आत्मनः हननक्रियायामकर्तृत्वम्, आत्मनो नित्यत्वात् हन्तव्यत्वाभावोच्यते । प्रकृतेःक्रियमाणानीत्यादिषु यत् गुणानामेव कर्तृत्वं स्मरति भगववान् तत् सांसारिकप्रवृत्तिष्वस्य कर्तृता सत्त्वरजस्तमोगुणसंसर्गकृता न स्वरूपप्रयुक्तेति, प्राप्ताप्राप्तविवेकेन गुणानामेव कर्तृत्वमित्युच्यते । आह च भगवान् तत्रैव-कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदसद्योनि जन्मसु । ( गी० १३।२१ ) इति । तथा गीतायामेव जीवस्त्रयकर्तृत्वमभ्युपेत्योक्तम्-तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

केवलं तु यः । पश्यत्यकृतबुद्धित्वात् न स पश्यति दुर्मतिः । ( गी०—१८।१६ ) इति 'अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधा च पृथक् चेष्टा दैवं चात्र पञ्चमम् । (गी० १८।१४) इत्यधिष्ठानादिदैवसापेक्षे सति आत्मनः कर्तृत्वे य आत्मनमेव केवलं कर्तारं—मन्यते, न स पश्यतीत्यर्थः ।

आमोद—सांख्य मतावलम्बी कर्तृत्व को आत्मा का धर्म नही मानकर प्रकृति का धर्म मानते हैं । उनका कहना है कि—कठोपनिषद् की श्रुति 'न जायते म्रियते वा कदाचित्' ( २।१८ ) इस श्रुति में बतलाया गया है कि जन्म, जरा मरण आदि धर्म प्रकृति के हैं आत्मा के नहीं । फिर 'हन्ता चेन्मन्यते हन्तुम्' ( भ० कठ० २।१९ ) में बतलाया गया है कि मारने वाले को हन्ता तथा मृत को मरा हुआ मानने वाले, दोनों ही प्रकार के लोग आत्म तत्त्व के जानकार नहीं है, क्योंकि आत्मा न तो किसी को मारता है और न कोई किसीके द्वारा मारा ही जाता है । इसश्रुति में आत्मा के हननादि क्रिया के कर्तृत्व का निषेध किया गया है ।

इसी तरह गीता में भी स्वयं भगवान् कहते हैं कि—जीव का स्वरूप कर्ता नहीं है जीव का अपने में कर्तृत्व का अभिमान होना मोहजन्य है । भगवान् कहते हैं—प्रकृतेः क्रियमाणानि इत्यादि ( ३-२७ ) अर्थात् प्रकृति के गुणों द्वारा किये जाने वाले कर्मों को अहङ्कार से मोहित जीव मानता है कि मैं ही इन कर्मों को करता हूं । वे आगे भी कहते हैं—नान्यं गुणेभ्यः कर्तारम् इत्यादि

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

( गी० १४।१९–२० ) अर्थात् जब पुरुष यह जानता है कि प्रकृति के गुणों से भिन्न कोई दूसरा कर्ता नहीं है। कार्य और कारण की कर्त्री प्रकृति है तथा उन कार्यों के फलों का भोक्ता जीव है। इन सभी गीता वाक्यों से स्पष्ट है कि पुरुष भोक्ता ही है, उसका धर्म कर्तृत्व नहीं है। कर्तृत्व प्रकृति का ही धर्म है।

इस तरह अध्यात्म शास्त्रों में आत्मा के कर्तृत्व का निषेध किये जाने, तथा गुणों के ही कर्तृत्व का प्रतिपादन किये जाने के कारण मानना पड़ता है कि कर्तृत्व गुणों से अभिन्न प्रकृति का ही धर्म है, आत्मा का नहीं। आत्मा का धर्म केवल भोक्तृत्व है। क्योंकि श्रुति भी 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च' इत्यादि वाक्य में जीव को साक्षात् भोक्ता शब्द से अभिहित करती है। इन सभी अर्थों को श्रीलोकाचार्य स्वामीजी ने केचिदित्यादि वाक्य से कहा है। इस वाक्य के केचित् शब्द के द्वारा सांख्यमतावलम्बियों के प्रति ग्रन्थकर्ता का अनादर सूचित होता है।

तत्र इत्यादि–वाक्य के द्वारा श्रीलोकाचार्य स्वामीजी सांख्यों के उपर्युक्त मत का खण्डन करते हुये कहते हैं–यदि आत्मा का धर्म कर्तृत्व नहीं माना जाय तो फिर आत्मा का शास्त्रवश्यत्व नष्ट हो जायेगा। 'यजेत स्वर्गकामः' अर्थात् स्वर्ग को चाहने वाला यजन करे। 'मुमुक्षुर्ब्रह्मोपासीत' अर्थात् मुमुक्षु पुरुष को चाहिये कि वह ब्रह्म की उपासना करे। इत्यादि प्रकार के शास्त्रीय विधि–वाक्य जीवों को स्वर्ग एवं अपवर्ग फलों का भोक्ता बतलाते हैं।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

यदि जडा प्रकृति ही कर्त्री होती तो शास्त्र उससे भिन्न जीवों को कभी कर्तृत्व में नहीं नियुक्त करते । प्रशासन करने के ही कारण शास्त्रों को शास्त्र शब्द से अभिहित किया जाता है । प्रशासन का अर्थ है किसी कर्म में प्रवृत्त करना । शास्त्र किसी को भी किसी कार्य में ज्ञान उत्पन्न करके नियुक्त करते हैं । प्रकृति जड़ा है अतएव उसमें ज्ञान को नहीं उत्पन्न किया जा सकता है । फलतः प्रकृति का धर्म कर्तृत्व मानने पर शास्त्र अनर्थक सिद्ध होंगे । किञ्च शास्त्रो के विधि-निषेध रूप प्रवर्तक वाक्यों का विषय नहीं होने से सुख-दुखों के अनुभव जन्य ज्ञान रूप भोगों का आस्पद ( पात्र ) रूप भोक्तृत्व भी जीव का धर्म नहीं सिद्ध हो सकता है । इस तरह आत्मा का भोक्तृत्व भी विनष्ट हो जायेगा । किञ्च इस तरह 'भोक्ताभोग्यं प्रेरितारञ्च' इत्यादि जीव साक्षात् भोक्तारूप से अभिधान करने वाली श्रुति का भी विरोध होगा अतएव यही स्वीकार करना चाहिये कि जीवकाधर्म कर्तृत्व हैं प्रकृति का नहीं । कर्तृत्व को आत्मा का धर्म प्रति पादित करते हुये महर्षि जैमिनि कहते हैं-शास्त्रफलं प्रयोक्तरि ( पू० मी० ३।७ ) अर्थात् शास्त्रों के प्रतिपाद्य जो स्वर्गापवर्गादि वे ही उनके ( शास्त्रों के ) फल हैं, उनकी प्राप्ति कर्ता आत्मा को ही होती है भगवान् वादरायण भी कहते हैं-'कर्ता शास्त्रार्थं वत्त्वात्' ( शा० मी० २।३।३३ ) अर्थात् जीव ही कर्ता है क्यों कि शास्त्रों के विधिनिषेध रूप से प्रवर्तक वाक्य का विषय वही है ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

यदि सांख्यमतावलम्बी कहें कि कर्तृत्व को आत्मा का धर्म मानने पर 'हन्ताचेन्मन्यते हन्तुम्' इत्यादि श्रुतियों तथा 'प्रकृतेः क्रियमाणानि' इत्यादि गीता वाक्यों का निर्वाह कैसे होगा ? तो इसका उत्तर है कि 'हन्ताचेन्मन्यते हन्तुम्' ( क० उ० २ । १९ ) श्रुति में आत्मा के हनन क्रिया के अकर्तृत्व आदि का अभिप्राय यह है कि आत्मा नित्य है । नित्य वस्तु का हनन असभव है । अतएव न तो वह हन्तव्य है और न कोई उसका हनन कर्ता है । 'प्रकृतेः क्रियमाणानि' इत्यादि गीता वाक्य में प्रकृति के गुण सत्व, रजस् एवं तमस् में कर्तृत्व के प्रतिपादन का अभिप्राय है कि सांसारिक प्रवृत्तियों में जीव का कर्तृत्व प्रकृति के गुण सत्व,रजस् एवं तमस् के सम्बन्ध से जन्य है, स्वाभाविक नहीं । सांसारिक प्र वृत्तियों में जीव के गुणसम्बन्धकृत कर्तृत्व का निश्चय प्राप्ताप्राप्तविवेक ( अन्वय–व्यतिरेक ) के द्वारा होता है । संसार दशा में होने वाली जीव की प्रवृति को ही सांसारिक प्रवृति कहते हैं; संसार फलार्थ प्रवृतिमात्र को नहीं ।

इस तरह के अर्थ का प्रतिपादन करते हुए स्वयम् भगवान् गीता में कहते हैं–'कारणम्' इत्यादि । जीव के सत् एवं असत् योनियों की प्राप्ति का कारण गुणों ( प्रकृति ) का सम्बन्ध ही है । गीता में ही जीव के कर्तृत्व को स्वीकार करके भगवान् कहते है–तत्रैवंसति कर्तारमित्यादि–अर्थात् परमात्मा की अनुमति पुरस्सर जीव के कर्तृत्व का निश्चय होने पर भी जो व्यक्ति अधिष्ठान भूत परमात्मा से रहित स्वतंत्र रूप से केवल जीव के

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

ही कर्तृत्व को स्वीकार करता है, वह जीव के स्वरूप को ठीक से नहीं जान पाने के कारणदुर्मति है। अर्थात् विपरीति बुद्धि वाला है। क्योंकि वह आत्मा के कर्तृत्व को परमात्मा के परतन्त्र नहीं जनता है। 'धिष्ठानम् इत्यादि (गी० १८।१४) वाक्य का अर्थ है कि जीवों द्वारा शरीर वाणी और मन द्वारा किये जाने वाले कर्मों के पांच हेतु हैं- (१) अधिष्ठान (जीव के अधिष्ठातृत्व में रहने वाला भूतों का संघात रूप शरीर, (२) कर्ता (३) अनेक प्रकार के व्यापारों से युक्त इन्द्रियां (४) प्राणन आदि अनेक प्रकार की चेष्टाओं से युक्त पञ्चप्राण तथा (५) अन्तर्यामी परमात्मा। इस तरह उक्त दोनों वाक्यों का सम्मिलित तात्पर्य है कि शरीर से लेकर अधिष्ठान भूत परमात्मा पर्यन्त सापेक्ष रहने वाले जीव को जो निरपेक्ष कर्ता मानते है वे जीव के वास्तविक स्वरूप को नहीं जानते हैं।

सू०—कर्तृत्वं चेश्वराधीनम्।

अनु०—आत्मा का कर्तृत्व परमात्मा के परतन्त्र है।

छा०तो०—जीव एक कर्तेति शास्त्रार्थवित्त्वायोत्तम्। अत्रेयं शंका जागर्ति यत् जीवस्य कर्तृत्वं किम् स्वायत्तमुतपरमात्मायत्तमिति। परमात्मायत्तत्वे विधिनिषेधरूपशास्त्रानर्थक्यं भवति न वा? भवति चेत् स्वायत्तमेव स्वीकर्तव्यम्, नो चेत् परमात्मायत्तमिति सिद्धयति; इत्याकारिकायां शंकायां समावर्त्ते-कर्तृत्वमित्यादिना-जीव-

---

पाठभेद-३५ कर्तृत्वं चेश्वराधीनम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

स्य कर्तृत्वं स्वतन्त्रं नास्ति, अपितु तत् परायत्तमेव। प्रतिपादयन्ति हि श्रुतयो जीवस्य परमात्मायत्तं कर्तृत्वम्। तथाहि—अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानां सर्वात्मा' ( तै० आर० ३।११।१० ) 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्माशरीरम्, य आत्मानमन्तरो यमयति स त आत्मान्तर्याम्यमृतः।' (बृ० उ०५।७।२२ ) इत्यादिकाः श्रुतयः 'सर्वस्य चाहं हृदि सन्निविष्टः मत्तः स्मृतिर्ज्ञानमपोहनञ्च' ( गी० १५।१५ ) 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति। भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया'। ( गी० १८।६१ ) इत्यादिकाः स्मृतयश्च जीवस्य परमात्मपरतन्त्रं कर्तृत्वं प्रतिपादयन्ति। भगवान् बादरायणोऽपि 'परात्तु तच्छ्रुतेः' ( शा० मी० २।३।४० ) सूत्रे एतत् सर्वं प्रत्यपीपदत्।

ननु जीवस्य परमात्माधीनकर्तृत्वे स्वीकृते तस्य विधिनिषेध शास्त्रवश्यत्वं नश्येदिति चेन्न—कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहित प्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः' ( शा० मी० २।३।४१ ) सूत्रस्य श्रीभाष्य-जीवस्य परमात्माधीनकर्तृत्वम् शास्त्रावैयर्थ्यञ्च सम्यगुपपादितत्वात्। तथा च श्रीभाष्यम्—

'सर्वासु क्रियासु पुरुषेण कृतं प्रयत्नम् उद्योगमपेक्ष्यान्तर्यामी परमात्मा तदनुमतिदानेन प्रवर्तयति। परमात्मानुमतिमन्तरेणास्य प्रवृत्तिर्नोपपद्यते इत्यर्थः। कुत एतत् विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः। आदिपदेनानुग्रहनिग्रहादयो गृह्यन्ते। यथा द्वयोः साधारणे धने परस्वत्वापादनमन्यतरानुमतिमन्तरेण नोपपद्यते। अथापीतरानुमतिः स्वेनैव कृतेति तत्फलं तस्यैव भवति।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

नन्वेवं 'एषह्येव साधुकर्मकारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषति । एष एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषति । ( कौषी० ३-९ ) इत्युन्निनीषयाऽधो निनीषया च स्वयमेव साध्वसाधुनी कर्मणी कारयतीत्येतन्नोपपद्यते । उच्यते-एतन्नसर्वसाधारणम् । यस्त्वतिमात्र परमपुरुषानुकूल्ये व्यवसितः प्रवर्तते तमनुगृह्णन् भगवान् स्वयमेव स्वप्राप्त्युपायेषुकल्याणेषु कर्मस्वेव रुचिं जनयति । यश्चातिमात्रप्रातिकूल्ये व्यवसितः प्रवर्तते, तं विगृह्णन् स्वप्राप्ति विरोधिष्वधोगतिसाधनेषु कर्मसु रुचिं जनयति । यथोक्त भगवता स्वयमेव 'अहं सर्वस्य प्रभवो मत्तः सर्वं प्रवर्तते । इति मत्वा भजन्ते मां बुधाः भावसमन्विताः । (गी०१०।८) इत्यारभ्य 'तेषां सततयुक्तानां भजतां प्रीतिपूर्वकम् । ददामि बुद्धियोगं तं येन मामुपयान्ति ते । तेषामेवानु कम्पार्थमहमज्ञानजं तमः । नाशयाम्यात्मभावस्थो ज्ञानदीपेन भास्वता । ( गी० १०।१०-११ ) इति । तथा—असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनीश्वरम् ।' ( गी० १६।८ ) इत्यादि 'ममात्म परदेहेषु प्रद्विषन्तोऽभ्यसूयकाः ।' ( गी० १६।१८ ) इत्यन्तमुक्त्वा 'तानहं द्विषतः क्रूरान् संसारेषु नराधमान् । क्षिपाम्यजस्रमशुभानासुरीष्वेव योनिषु । ( गी० १६।१९ ) इत्युक्तम् ।

इममेवार्थमभियुक्ताऽप्याहुः-

'आदावीश्वर दत्तयैव पुरुषः स्वातंत्र्यशक्त्या स्वयम् ।
तत्त्वज्ञानं चिकीर्षण प्रयतनान्युत्पादयन् वर्तते ।
तत्रोपेक्ष्य ततोऽनुमत्यविदधतान्निग्रहानुग्रहौ,
तत् तत् कर्मफलं प्रयच्छति ततः सर्वस्य पुंसो हरिः ।"

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आमोदः—ऊपर यह बतलाया गया है कि शास्त्रों के सार्थक्य के लिए जीव को ही कर्ता मानना चाहिए। अब यहां पर यह प्रश्न उठता है कि जीव परमात्मा के परतन्त्र रहकर तत्-तत् कर्मों को करता है अथवा स्वतन्त्र रहकर? यदि जीव के कर्तृत्व को परमात्मा के परतन्त्र माना जाय तो शास्त्रों के वैयर्थ्य का प्रसंग होगा अथवा नहीं? यदि होता है तो फिर जीव के कर्तृत्व को स्वतन्त्र ही मानना होगा, यदि नहीं होता है तो फिर उसे परमात्मा के परतन्त्र भी मानने में कोई अपत्ति नहीं होगी। अतएव इनमें से कौन सा पक्ष मानना उचित होगा? तो इस शंका का समाधान करते हुए श्रीलोकाचार्य स्वामी कहते हैं—कर्तृत्वं चेश्वराधीनम्! अर्थात्—जीव का कर्तृत्व परमात्मा के परतन्त्र है; स्वतन्त्र नहीं। श्रुतियां जीव के कर्तृत्व का परमात्मा के परतन्त्र प्रतिपादन करती हुई कहती हैं-'अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानां सर्वात्मा।' अर्थात् परमात्मा सबों के भीतर प्रवेश करके सबों का प्रशासन करता है, वही सबों की आत्मा है। 'य आत्मनि तिष्ठन्० इत्यादि ( बृ० उ० ५।७।२२ ) अर्थात् जो परमात्मा आत्मा के भीतर रहता हुआ आत्मा की अपेक्षा अन्तरङ्ग है, जिसे जीवात्मा अपने आत्मा रूप से नहीं जानता। जीवात्मा जिसका शरीर है जो आत्मा के भीतर रहते हुए अन्तर्यामी रूप से उसका नियमन किया करता है, वही अमृत परमात्मा तुम्हारा भी आत्मा है। ये सभी श्रुतियां तथा—'सर्वस्य चाहम्' इत्यादि ( गी० १५।१५ ) अर्थात् मैं सबों के

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

हृदय में प्रविष्ट हूँ । मुझसे ही प्रेरित होकर जीव स्मरण, विस्मरण और ज्ञान को प्राप्त करता है । एवं 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन० इत्यादि–अर्थात् हे अर्जुन सबों के हृदय में अन्तर्यामी रूप से परमात्मा निवास करता है, तथा अपनी मायारूपी यन्त्र पर आरुढ जीवों को सदा घुमाया करता है ।'

ये सभी स्मृतियां भी जीव तथा उसके कर्तृत्व का परमात्मा के परतन्त्र बतलाती हैं । भगवान् वादरायण भी 'परात्तु तच्छ्रुतेः, ( शा० मी० २।३।४० ) अर्थात् तत् = जीव का कर्तृत्व, परात् = परमात्माधीन है, क्योंकि जीव के कर्तृत्व को परमात्मायत्तत्व का प्रतिपादन श्रुतियां करती हैं ।

यहाँ पर प्रश्न उठता है कि जीव के कर्तृत्व को परमात्मा के परतन्त्र मानने पर उसके विधि । निषेध रूप शास्त्रों की वश्यता नष्ट हो जायेगी । तो यह शंका उचित नही है । भगवान् वादरायण प्रणीत–कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहित प्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ।' ( शा० मी० २।३।४१ ) अर्थात् परमात्मा के संकल्पाधीन जीव के कर्तृत्व को स्वीकार करने पर भी विधिनिषेधात्मक शास्त्र व्यर्थ नहीं होंगे; क्योंकि जीवों के द्वारा किये गये प्रथम प्रयत्न को देखकर परमात्मा उस जीव को उसी के अनुसार नियमन किया करते हैं । इस सूत्र के श्रीभाष्यमें श्रीभाष्यकार रामानुजाचार्य ने जोव के परमात्माधीन कर्तृत्व तथा शास्त्रों के अवैयर्थ्यका परिपूर्णरूप से उपपादन किया है ।

इस सूत्र का श्रीभाष्य इस प्रकार है–

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

जितनी क्रियाएँ जीव करता है उन सभी क्रियाओं में पुरुषों द्वारा किये गये प्रयत्न के अनुसार ही परमात्मा जीव को उस कार्य को करने की अनुमति प्रदान करके उसे कार्य में प्रवृत्त कर देता है। परमात्मा की अनुमति के विना जीव की प्रवृत्ति नहीं होती हैं; यह कहने का अभिप्राय है ! क्योंकि–विहित प्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः–विधि निषेधात्मक वाक्यों की सार्थकता सम्पादन आदि के द्वारा इस अर्थ का पता चलता है। इस सूत्र के आदि पद से परमात्मा द्वारा जीवों पर किये जाने वाले अनुग्रह और निग्रह का ग्रहण होता है। जैसे किन्हीं दो व्यक्तियों के स्वामित्व में रहने वाली वस्तु को यदि कोई एक स्वामी बेचना चाहे तो वह तबतक उस वस्तु को नहीं वेच सकता है जब तक कि दूसरे स्वामी से उसको बेचने की अनुमति नहीं प्राप्त करले। दूसरे स्वामी की अनुमति लेकर उसको बेचने से जो फल मिलता है उसको वही भोगता है। उसी तरह परमात्मा की अनुमति प्राप्त करके जीव तत्–२ कर्मों को करता है तथा उसके फलों को स्वयं भोगता भी है।

यहां पर यह प्रश्न उठता है कि–एष ह्येवासाधु कर्म कारयति ( कौषी० ३–९ ) अर्थात् यह परमात्मा ही जिन जीवों को इन लोकों से ऊपर उठाना चाहता है, उससे अच्छे कर्मों को करवाता है और जिसे नीचे ले जाना ( गिराना चाहता है उससे बुरा कर्म करवाता है। इन श्रुतियों से तो पता चलता है कि परमात्मा ही जीवों के द्वारा अच्छे बुरे कर्मों को करवाता है,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अतएव उसे जीवों को तत्-तत् कार्यों के करने में अनुमति-प्रदाता मात्र वही माना जा सकता है। तो इसका उत्तर है कि यह श्रुति सर्वसाधारण विषयिणी नहीं है। उक्त श्रुति परमात्मा के अत्यन्त अनुकूल और अत्यन्त प्रतिकूल आचरण करने वाले जीव विषयिणी है। जो जीव परमात्मा के अत्यन्त अनुकूल कार्यों का करता है उसे परमात्मा अपनी कृपा का पात्र बना लेता है और अपनी प्राप्ति के अनुकूल कार्यों को करने के लिये उसकी रुचि को पैदा करता है। जो जीव परमात्मा के अत्यन्त प्रतिकूल आचरण करता है उस जीव का निग्रह करने की इच्छा से तथा नरकों में भेजने के लिये, परमात्मा उसकी रुचि शास्त्र प्रतिषिद्ध कर्मों में पैदा करके उससे बुरे कर्मों को करवाते हैं। भगवान् स्वय गीता में कहते हैं 'अहंसर्वस्य प्रभव' इत्यादि' अर्थात् मैं ही सबों का उद्गमस्थल हूं और मेरे द्वारा ही सम्पूर्ण जगत् की प्रवृत्ति होती है। यह जान कर ही विद्वान् पुरुष भावपूर्वक मेरा भजन किया करते हैं। इस श्लोक से प्रारम्भ करके-तेषां सतत युक्तानाम्०' इत्यादि अर्थात् वे जीव जो सदा मुझमें ही लगे रहकर मेरा प्रेमपूर्वक भजन किया, करते हैं उनको मैं ऐसी बुद्धि प्रदान कर देता हूं, जिसके कारण वे जीव मेरे सन्निकट में पहुंच जाते हैं। मेरा भजन करने वाले ही जीवों पर मैं कृपा करने के लिये उनके आत्मा रूप से स्थित रहकर देदीप्यमान ज्ञान दीपक के द्वारा उनके अज्ञान रूपी अन्धकार को नष्ट कर देता हूं।

तथा-असत्यमित्यादि-इसी तरह भगवान् कहते हैं कि असुरी

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सम्पदा सम्पन्न जीव कहते हैं, कि जगत् मिथ्या है तथा इसका न तो कोई आधार है और न तो कोई नियामक। इस श्लोक से प्रारम्भ करके 'ममात्म परदेहेषु०' इत्यादि अर्थात् अपने एवं तद्भिन्न शरीरों में आत्मा रूप से रहने वाले तथा (जीव को परमात्म-परतन्त्र मान लेने पर अच्छे-बुरे कर्मों का क्या महत्त्व ? तथा कर्मों के फलों को सिद्धि मान लेने पर ईश्वर को कैसे माना जा सकता है ? इत्यादि बातों को कहकर मेरे गुणों में दोष-बुद्धि रूप असूया करने वाले जो आसुरी सम्पदा सम्पन्न जीवों का वर्णन करके कहते हैं। तानहमित्यादि-उन द्वेष करने वाले क्रूर नराधम जीवों को मैं सदा संसार के आसुरी योनियों में फेंकता रहता हूं। इस विवेचन से स्पष्ट है कि जीव का कर्तृत्व परमात्मा के परतन्त्र है स्वतन्त्र नहीं। इस अर्थ का प्रतिपादन अभियुक्तों ने निम्न श्लोक में किया है-आदावीश्वर इत्यादि-अर्थात् ईश्वर प्रदत्त स्वातन्त्र्य शक्ति के द्वारा सर्वप्रथम जीव तत्त्वों को जानकर उसके प्राप्त करने की इच्छा और प्रयत्न करता है। जीव के उस प्रयत्न से उदासीन सा रहकर परमात्मा जीव की उस चेष्टा के अनुसार ही उस कर्म को करने अनुमति प्रदान कर देता है। और अपने अत्यन्त अनुकूल एवं प्रतिकूल जीवों के निग्रह करने की इच्छा से ही परमात्मा उनको तत्-तत् कर्मों में प्रवृत्त करता है।

**मूल ३६-३७-ज्ञानाश्रयत्वे शास्त्रेषु ज्ञानमिति निर्देशोऽस्य कुतः इति चेत्, ज्ञाननैरपेक्ष्येणापि स्वयमभावसत इति ज्ञानं सारभूतगुणतया निरूपकधर्मो भवतीति च तथा निर्देशः**

पाठभेद ३६-ज्ञानाश्रयश्चेदयं शास्त्रे षुज्ञानत्वेन कथं निर्दिश्यते ३७-ज्ञानेन विना अस्य प्रकाशात् ज्ञानस्य सारभूतगुणत्वेन निरूपक धर्मतया तथानिर्दिश्यते ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०–यदि आत्मा ज्ञानाश्रय है तो फिर शास्त्रों में उसका ज्ञान रूप से निर्देश कैसे होता है ? तो ज्ञाननिरपेक्ष रूप से स्वयं प्रकाशित होता है तथा प्रधानगुण होने के कारण ज्ञान के तथा आत्मा का स्वरूपनिरूपकधर्म होने के कारण आत्मा का उस प्रकार से निर्देश होता है।

छा० तो०–अत्रकश्चनशंकते–आत्मा यदि ज्ञानाश्रयस्तदा तस्य 'यो विज्ञाने तिष्ठन्, (बृ० उ० ५।७) 'विज्ञानमयः' विज्ञानं यज्ञ तनुते' (तै० उ० आन० ५) ज्ञानस्वरूपमत्यन्तनिर्मलं परमार्थतः। ज्ञानस्वरूपमखिलं जगदेतदबुद्धयः।' (वि० पु० १।२।६) 'विज्ञानं परमार्थो हिद्वैतिनोऽतथ्यदर्शिनः। इत्यादिषु शास्त्रेषु कथं ज्ञानमिति निर्देशः ? इत्याह–ज्ञानाश्रयत्वे' इत्यादिना।

तत् ज्ञाननैरपेक्ष्येणापीत्यादिना समाधत्ते–आत्मनो ज्ञानमिति निर्देशस्य हेतु त्रयमास्ते। तत्रप्रथमोहेतुःयेन प्रकारेण ज्ञानं स्वाश्रयं प्रति स्वयमेव प्रकाशते तेनैव प्रकारेणात्मापि स्वंप्रति स्वयमेव ज्ञानं निरपेक्ष्य प्रकाशते। अतएव तस्य ज्ञानत्वेन-व्यपदेशः शास्त्रेषु।

किञ्चज्ञानमात्मनो सर्वप्रधानो गुणः। अतः स एव तस्य स्वरूप। निरूपकोधर्मः। क्वचनधर्मिणः धर्मे उपचारदर्शनात् आत्मनो ज्ञाने गौणः प्रयोगः। भगवान् वादरायणोऽपि 'तद्गुणसारत्वात् तद् व्यपदेशः प्राज्ञवत्' (शा०मी० २।३।२९) तथा यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात्।' शा०मी० २।३।३०) इति सूत्राभ्यां समर्थयामास।

आमोदः—उपर्युक्त वाक्यों में कहा जा चुका है कि आत्मा

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

ज्ञानाश्रय है। यहां पर कोई यह शंका करता है कि यदि आत्मा ज्ञानाश्रय है तो फिर उसको निम्न शास्त्र वाक्यों से विरोध होगा। वे शास्त्र वाक्य ये हैं— (१) यो विज्ञाने तिष्ठन्० अर्थात् जो परमात्मा विज्ञान स्वरूप आत्मा के भीतर अन्तर्यामी रूप से रहते हुए।' 'विज्ञानमयः' अर्थात् आत्मा विज्ञान स्वरूप है।' 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' अर्थात् विज्ञानस्वरूप आत्मा वेदोक्त यज्ञादि कर्मों का विस्तार करता है।' 'ज्ञानस्वरूपम्' (वि०पु० १।२।६) इत्यादि–अर्थात् वस्तुतः आत्मा ज्ञानस्वरूप तथा सभी अन्तःकरण आदि उपाधियों तथा तज्जन्य सभी कर्तृत्व आदि धर्मों से सर्वथा रहित होने के कारण अत्यन्त निर्मल है। तथा–विज्ञानं परमार्थो हि० इत्यादि (वि० पु० २।१३।९०) अर्थात् परमार्थतः आत्मा विज्ञान स्वरूप ही है, भेदवादी आत्मस्वरूपयथात्म्य को नहीं जानने वाले हैं। 'इन सभी वाक्यों में आत्मा को ज्ञानस्वरूप बतलाया गया है। अतएव आत्मा को ज्ञानाश्रय नहीं माना जा सकता है। इन सभी अर्थों को श्रीलोकाचार्य स्वामी ने 'ज्ञानाश्रयत्वे' इत्यादि वाक्य से अभिव्यक्त किया है।

उपर्युक्त शंका का समाधान आप 'ज्ञाननैरपेक्ष्येणापि इत्यादि वाक्य से करते हैं–इस वाक्य में आप आत्मा के ज्ञानत्वेन निर्देश के दो कारणों को बतलाते हैं। उनमें पहला कारण है कि–जिस प्रकार ज्ञान अपने आश्रयभूत आत्मा के लिए ज्ञानान्तर निरपेक्ष होकर अपने से ही अपना प्रकाश कर देता है, उसी प्रकार

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आत्मा भी अपने लिए ज्ञाननिरपेक्ष स्वयं प्रकाशित होता है अतएव ज्ञाननिरपेक्ष होकर अपने लिए प्रकाशित होने के कारण भी शास्त्रों में आत्मा में किया है ज्ञानत्वेन उपचार होता है।

किञ्च आत्मा का असाधारण तथा सर्वप्रधान गुण है ज्ञान। जो जिसका सर्वप्रधान तथा असाधारण गुण होता है उसे ही उसका स्वरूपनिरूपक धर्म माना जाता है। इस तरह आत्मा का भी स्वरूप निरूपक धर्म है ज्ञान। शास्त्रों में कहीं-कहीं धर्मी का धर्म में उपचार देखे जाने के कारण आत्मा का ज्ञान में ऐसा प्रयोग होता है। अतएव आत्मा के ज्ञानत्वेन व्यपदेश में कोई विरोध नहीं है।

इन सभी अर्थों का प्रतिपादन भगवान् बादरायण ने--
(शा० मो० २।३।२९-३०)

मूल ३८-नियाम्यत्वं नाम-ईश्वर बुद्ध्यधीनसर्वव्यापारवत्त्वम्।

अनु०-ईश्वर की बुद्धि (इच्छा) के अधीन सभी व्यापारों वाला होना ही जीव का नियाम्यत्व है।

धा० तो०-'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोन्तरो यमात्मान वेद यस्यात्मा शरीरम्' (श०प० १४।५।३०) इत्याद्युक्तप्रकारेण परमात्मकत्वात् परमात्मेच्छाधीनसकलव्यापारवत्त्वात् परमात्मनोनियाम्योऽस्त्यात्मा। यथा शरीरस्य सर्वाः प्रवृत्तय आत्मेच्छाधीना भवन्ति तथैव परमात्मशरीरभूतस्य जीवस्यापि सर्वाः प्रवृत्तयः परमात्मेच्छाधीना भवन्तीत्यर्थः। परञ्च जडशरीरापेक्षया चेतनस्येदं वैलक्षण्यमस्ति यत् स्वाभाविकज्ञातृत्वभोक्तृत्वकर्तृत्वगुण

पाठ भेद ३८—नियाम्यत्वं नामेश्वरबुध्यधीन सकल व्यापार त्वम्।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सम्पन्नोऽयम् ज्ञानचिकीर्षाप्रयत्नप्रवृत्तिषु स्वयं समर्थोऽपि अन्तर्यामिणोऽनुमतिमवाप्यैव तेषु-तेषु कर्मसु प्रवर्तते । परमात्माऽपि तस्य प्रथमां प्रवृत्तिं प्रेक्ष्यैव तं तथाकर्तुमनुमतिं ददाति, अतएव हि विधिनिषेधशास्त्राणामवैयर्थ्यम् ।

आमोद—'य आत्मनि०' इत्यादि श्रुतिबतलाती है कि परमात्मा आत्मा के भीतर रहते हुए उसकी अपेक्षा अन्तरङ्ग है, किन्तु आत्मा उसे अपने भीतर विद्यमान रूप से नहीं जानता है, आत्मा जिसका शरीर है।'

इस श्रुति में आत्मा को परमात्मा का शरीर बतलाया गया है और परमात्मा को आत्मा की आत्मा। अतएव सिद्ध होता है कि जीव परमात्मात्मक है। परमात्मा का शरीर ही होने के कारण सिद्ध होता है कि जीवात्मा की सारी क्रियाएं परमात्मा के अधीन होती हैं। जिसकी सारी क्रियाएँ किसी दूसरे के अधीन होती हैं, वह नियाम्य होता है, इस तरह आत्मा परमात्मा का नियाम्य सिद्ध होता है। कहने का अभिप्राय यह है कि जिस तरह शरीर की सारी प्रवृत्तियाँ अपने नियामक आत्मा की इच्छा के अधीन होतो हैं उसी प्रकार परमात्मा के शरीर भूत आत्मा की भी सारी प्रवृत्तियां अपने नियामक परमात्मा की इच्छा के अधीन होती हैं। किन्तु जड़ शरीर की अपेक्षा चेतन जीवात्मा की यह विशेषता है कि—आत्मा में स्वाभाविक रूप से ज्ञातृत्व कर्तृत्व भोक्तृत्व आदि–गुण विद्यमान हैं,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अतएव वह स्वयं ज्ञान चिकीर्षा, प्रयत्न तथा प्रवृत्ति में समर्थ है, फिर भी वह अपने अन्तर्यामी परमात्मा की अनुमति को प्राप्त करके ही किसी क्रिया में प्रवृत्त होता है, और परमात्मा भी किसी क्रिया के प्रति जीव के द्वारा किये गये प्रथम प्रयास को देखकर उसीके अनुसार उसे कार्य में प्रवृत्त होने की अनुमति प्रदान कर देता है। इसीलिए शास्त्रों के विधिनिषेध रूप से वाक्य जो जीवों को तत्तत् कर्मों में विधिनिषेध के द्वारा नियुक्त करते हैं; व्यर्थ नहीं होते हैं।

मूल ३६—धार्यत्वं नाम—तत्स्वरूपसङ्कल्पव्यतिरेकनियत स्वसत्ताव्यतिरेकत्वम्।

अनु०—परमात्मा के स्वरूप एवं संकल्प का अभाव होने पर नियत रूप से जीव की सत्ता का अभाव होना ही जीव का परमात्मधार्यत्व है।

छा० तो०—परमात्मनः स्वरूप संकल्पाधीनसत्ताकत्वमेव जीवस्य परमात्मधार्यत्वम्। उपरि जीवस्य परमात्मशरीरत्वं प्रतिपादितम्। शरीरत्वाय गुणत्रयमावश्यकं भवति नियतरूपेणात्मनियाम्यत्वमात्मधार्यत्वमात्मशेषत्वञ्च। जीवोऽपि परमात्मनो नियाम्यो धार्यो शेषश्च। 'एष सेतुर्विधारणः' (बृ० ४।४।२२ मैत्रा ७।७) एतस्य वाक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः' (बृ० उ० ३।८।९) इत्यादीनि वचांसि चेतनाचेतनयोः समानरूपेण ईश्वरधार्यत्वं

पाठ भेद ३९—धार्यत्वन्नाम तत्स्वरूपसंकल्पव्यतिरेकप्रयुक्तस्वसत्ताव्यतिरेकयोग्यत्वम्।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रतिपादयन्ति । इत्थमात्मासऽपि परमात्मधार्यः । परमात्मव्यतिरिक्ताः हि चेतन नहि धारयन्ति । धार्यरूपाखिलस्य मूलम् परमामनः स्वरूपम् संकल्पश्च । एतयोरभावे जगतः सत्ताभवितुं नार्हति । परमात्मा स्वसत्यसंकल्पेनैव जगद्धत्ते । लोकेऽपिस्वरूपसंकल्पाभ्यां धार्यस्य सत्ता दृश्यते । यथा चात्मा स्वरूपसकल्पाभ्यां शरीरं बिभर्ति तथैवाय परमात्मा स्वरूपनिरूपकधर्माणां निरूपित स्वरूपविशेषणानां गुणानामिव स्वव्यतिरिक्त समस्तद्रव्याणामप्यव्यवधानेन स्वरूपेण धारको भवति । तत्तद्द्रव्याश्रितगुणानां तत्तद्द्रव्यद्वाराधारको भवति जीवैर्ध्रियमाणानां शरीराणां जीवद्वाराधारक इति केचिदाचार्या वदन्ति' एवं सर्वेषामप्याश्रयापेक्षयाऽपृथक्सिद्धविशेषणत्वादेतेषां सत्तादय आश्रयसत्ताधीनाः सर्वभूतानां सत्तायाः संकल्पाधीनत्वं नाम-अनित्यानामनित्येच्छाधीनोत्पत्तिकत्वं नित्यानां नित्येच्छाधीनसिद्धिकत्वमित्' याहुः श्रीमद्वरवरमुनि स्वामिनः । श्रीमद्यामुनाचार्य स्वामिनः-'नादेक्षसे यदि ततो भुवनान्यमूनि, नालंप्रभो भवितुमेव कुतः: प्रवृत्तिः । ( स्तो० रत्न १० ) इति श्लोके; तथा 'प्रकृति पुरुषकाल व्यक्तमुक्ता यदिच्छामनुविदधति नित्यं नित्यसिद्धै रनेकैः' ( आ० सि० १ ) इतिश्लोकेचाहुः । परमात्मसंकल्पाधीनां स्थितिम् सकलस्य जगतः । श्रीकूरेश स्वामिनोऽपि 'इच्छात एव तव विश्वपदार्थं सत्ता ।'( वैकुण्ठ स्तव ३६) इति श्लोके चेममर्थं समर्थयामासुः । 'द्यौः सचन्द्रार्क नक्षत्रा खं, दिशो भूर्महोदधिः । वासुदेवस्य वीर्येण विधृतानि महात्मनः

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

( विष्णुसहस्रनाम )' इति स्मृतिरपि परमात्म संकल्पायत्तां जगतः स्थितिं स्मरति।

अमोद–जीव की सत्ता परमात्मा के स्वरूप एवं संकल्प के अधीन होती है, अतएव वह परमात्मा का धार्य है पहले इस बात का प्रतिपादन किया जा चुका है कि जीव परमात्मा का शरीर है। शरीरत्व के लिए तीन गुणों का होना आवश्यक है (१) आत्मा का नियाम्य होना, (२) आत्मा का धार्य होना तथा (३) आत्मा का शेष होना। परमात्मा का शरीर होने के कारण आत्मा भी परमात्मा का धार्य है। 'ए (ष) सेतुर्विधारणः' ( बृ० उ० ४।४।२२) अर्थात् परमात्मा सम्पूर्ण जगत् को विशेष रूप से धारण करने वाला तथा संसार तरण का हेतु है। यह श्रुति परमात्मा को सम्पूर्ण जगत् का धारक बतलाकर जगत् को परमात्मा का धार्य बतलाती है। एतस्यैवाक्षरस्य प्रशासनेगार्गि सूर्या चन्द्रमसौ विधृतौ तिष्ठतः। अर्थात् हे गार्गि इस निर्विकार परमात्मा के प्रशासन में सभी सूर्य चन्द्र आदि विशेषरूप से धृत ( नियमित ) होते हैं। यह श्रुति बतलाती है कि परमात्मा अपने सकल्प रूपी प्रशासन के द्वारा सम्पूर्ण जगत् को धारण करता है। इस तरह के अनेकों वाक्य जड एवं चेतन सबों को सामानरूप से परमात्मा का धार्य बतलाते है। सम्पूर्ण जगत् के परमात्मा का धार्य होने के कारण जीवात्मा भी परमात्मा का धार्य हुआ। सम्पूर्ण धार्य वस्तुओं का मूल परमात्मा का

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

स्वरूप और उसका संकल्प है। परमात्मा के स्वरूप और संकल्प के अभाव में जगत् की सत्ता हो ही नहीं सकती है। परमात्मा अपने सत्य संकल्प के ही द्वारा जगत् को धारण करते हैं। लोक में भी देखा जाता है कि धारक के स्वरूप और संकल्प के द्वारा धार्य वस्तु की सत्ता बनी रहती है। जिस तरह यह आत्मा अपने स्वरूप एवं संकल्प के द्वारा इस शरीर को धारण करता है उसी तरह परमात्मा भी अपने स्वरूप निरूपक धर्मों के निरूपित स्वरूप विशेषणों को गुणों के समान ही स्वेतर समस्त द्रव्यों के बिना किसी व्यवधान के ही स्वरूपतः धारक होते है। कुछ आचार्यों का कहना है कि-परमात्मा तत्-तत् द्रव्यों में पाये जाने वाले गुणों को तत्-तत् द्रव्यों के द्वारा धारण करता है तथा जीवों के द्वारा धारण किये जाने वाले शरीरों को वह जीवों के द्वारा धारण करता है। श्रीवरवर मुनि स्वामी जी कहते हैं कि-इस प्रकार से सबों के अपने आश्रयभूत परमात्मा का अपृथक्सिद्ध विशेषण होने के कारण इन सबों की सत्ता आदि आश्रय की सत्ता के अधीन होती हैं। सभी भूतों की सत्ता का परमात्मा की सत्ता के अधीन सत्ता होने का अर्थ है कि-अनित्य द्रव्यों की उत्पत्ति परमात्मा की अनित्य इच्छा के अधीन होती है तथा नित्य वस्तुओं की सिद्धि परमात्मा की इच्छा के अधीन होती है।

परमात्मा के संकल्पाधीन धार्य जगत् की सत्ता के विषय

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

में आचार्यों का विचार इस प्रकार है।

'हे प्रभो यदि आप सत्य संकल्प रूपी ईक्षण नहीं करें तो ये सभी भुवन (तथा भुवनाश्रित जीव ) की सत्ता ही नहीं हो सकती है इनकी प्रवृत्ति कहाँ से होगी।" ( श्रीमद्यामुनाचार्य स्वामी स्तोत्र रत्न श्लोक १० )।

'प्रकृति, जीव, काल, व्यक्त,(बद्ध) तथा मुक्त जीव अनेक नित्य सिद्धों के साथ-साथ जिस परमात्मा की सत्य संकल्प रूपी इच्छा का नित्य ही अनुसरण करते हैं (आत्म सिद्धि १)

'हे वैकुण्ठनाथ भगवन् आपकी सत्य संकल्पात्मिका इच्छा के अधीन सम्पूर्ण जगत् की सत्ता रहती है।' ( श्री कूरेश सूरि वैकुण्ठस्तव ३६ ) 'चन्द्रमा, सूर्य, और नक्षत्रों के साथ-साथ द्युलोक आकाश, दिशाएँ, पृथिवी, महासागर, ये सभी भगवान् वासुदेव के वीर्य पर आश्रित हैं। ( विष्णु सहस्रनाम )

इस विवेचन से सिद्ध होता है कि जीव परमात्मा का धार्य है।

**मूल ४०–शेषत्वं नाम चन्दनकुसुमताम्बूलादिवत्तस्य यथेष्टविनियोगार्हत्वम्।**

अनु०–चन्दन, पुष्प ताम्बूल आदि के समान, ईश्वर के इच्छानुसार विनियोग के योग्य होना ( ही जीव का ) शेषत्व है।

छा० तो०–अस्मिन् वाक्ये लक्षणदृष्टान्ताभ्यां शेषत्व मुपदि-

पाठभेद४०-शेषत्वंनाम चन्दन कुङ्कुम ताम्बूलादिवत्तस्येष्ट विनियोगार्हत्वम्,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

र्शति । चन्द्रनकुसुमताम्बुलादिवत्' इति दृष्टान्तः । यथेष्टविनियोगार्हत्वम् इति लक्षणम् । यथेष्टविनियोगार्हत्वं नाम-शेषी यथा वांच्छति तथा विनियोगस्य योग्यतायुक्तत्वम् । अत्र विनियुज्जमानस्य स्वार्थलेशोऽपि नहि भवति । उदाहरणश्चात्र-चन्दन कुसुम ताम्बूलादीनाम् । एतेषां विनियोगे-स्वार्थं लेशोऽपि नहि भवति । लिम्पतो,दधतो भुञ्जत एव तस्मिन् विनियोगे स्वार्थः । चन्दन कुसुमताम्बूलादिवदित्यत्रआदिना शरीरं गृह्यते । तेषु-तेषु कर्मसु शरीरस्यापि प्रवृत्तिः आत्मनो भोगाय एव भवति । तथैवायं आत्माऽपि केवलं परमात्मन एव लीलायै भवति । स्वकीय परमात्मशेषत्वं प्रकटयन्तः सूरयः उचुः 'स्वार्थमेव माँ स्वीकुरु' इति; भाष्यकारैरप्युक्तम्-परगतातिशयाधानेच्छयैवोपादेयत्वमेव तस्य स्वरूपम् सः शेषः परः शेषी, इति अभियुक्ता अप्यवदन् ।

> यथेष्टविनियोगार्हः शेषशब्देन कथ्यते ।
> ईश्वरेण जगत् सर्वं यथेष्टं विनियुज्जते ॥

शेषस्य शेषत्व व्याकुर्वद्भिः श्रीमद्यामुनाचार्यस्वामिभिरुक्तम् 'निवासशय्यासनपादुकांशुकोपधानवर्षातप वारणादिभिः । शरीरभेदैस्तवशेषतां गतैर्यथोचित शेष इतारितं जनैः ।' जीवस्य परमात्म शेषत्वं प्रतिपादयन्ति हि शास्त्राणि । -'पतिं विश्वस्यात्मेश्वरम्' ( महा० ना०९।३ ) 'यस्यात्माशरीरम्' ( श० प० १४।५।३० ) इत्यादिकाः श्रुतयः 'ज्ञाननन्दमयस्त्वात्मा शेषो ही परमात्मनः' परवानस्मिकाकुत्स्थ त्वयिवर्षशतं स्थिते' (वा०रा०अ०का० १५।७)

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

दासोऽहंकोसलेन्द्रस्य रामस्याक्लिष्टकर्मणः' (वा०रा० सु०का० ४३।९) दासभूताः स्वतः सर्वेह्यात्मानः परमात्मनः । नान्यथा लक्षणं तेषां वन्धे मोक्षे तथैव च' 'स्वोज्जीवनेच्छा यदि ते स्वसत्तायां स्पृहा यदि । आत्मादास्यं हरेस्स्वाम्यं स्वभावं च सदा स्मर।' इमानि 'सर्वाणि वाक्यानि जीवस्य परमात्मशेषत्वं प्रतिपादयन्ति ।

आमोद—इस वाक्य में लक्षण और दृष्टान्त के द्वारा जीव के शेषत्व को सिद्ध करते हैं। इस वाक्य के दो अंश हैं, शेषलक्षण और दृष्टान्त । चन्दनकुसुमताम्बूलादिवत्' यह दृष्टान्त है, और 'यथेष्ट विनियोगार्हत्त्व यह लक्षणांश है । शेषी ( स्वामी ) जिस तरह से चाहे उस तरह से विनियुक्त होने की योग्यता से युक्त होने को यथेष्ट विनियागार्हता कहते हैं। इस विनियोग की क्रिया में जिसका विनियोग होता है उसका अपना कोई भी स्वार्थ नहीं होता है । इस वाक्य में शेष का उदाहरण चन्दन, कुसुमताम्बूल आदि का दिया गया है । चन्दन लगाने वाले, पुष्पों (की माला) को धारण करने वाले तथा ताम्बूल का चर्वग करने वाले का ही चन्दन कुसुम तथा ताम्बूल के उपयोग में स्वार्थ होता है, चन्दनादि का उसमें कोई भी स्वार्थ नहीं होता हैं। मूल में चन्दन कुसुमताम्बूलादि में आदि पद शरीर को सूचित करके बतलाता है कि शरीर की तत्-तत् कर्मों में प्रवृत्ति केवल आत्मा के लिये होती है, स्वार्थ के लिये नहीं इस तरह आत्मा भी परमात्मा का शेष होने के कारण केवल परमात्मा को लीला का

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

साधन मात्र है। आत्मा का स्वरूप है कि वह परमात्मा का यथेष्ट विनियोगार्ह रूप शेष है। परमात्मा जैसा चाहते हैं उसी तरह का उसका विनियोग करते हैं। अपने शेषत्व को अभि-व्यक्त करते हुये दिव्यसूरियों ने भागवान् से प्रार्थना की-भग-वान्! अपने ही भोग के लिए आप मुझे स्वीकार करें।' श्री भाष्यकार भगवान् रामानुजाचार्य भी वेदार्थसंग्रह में कहते हैं-जिसका स्वरूप अपने से भिन्न के अतिशयाधानैक प्रयोजन होता है, उसे शेष कहते हैं और उससे जिसका अतिशयाधान होता है उसे शेषी कहते हैं। अन्य आचार्यों ने भी कहा है-जिसका उपयोग अपनी इच्छानुसार किया जा सके उसे शेष कहते हैं, तथा ईश्वर सम्पूर्ण जगत् का यथेष्ट विनियोग करता है, अतएव जगत् ईश्वर का शेष है। नित्य जीवों में अन्यतम अनन्त के शेषत्व की व्याख्या करते हुए श्रीयामुनाचार्य स्वामीजी स्तोत्र रत्न में लिखते हैं-निवासशय्या॰इत्यादि-( निवास ) अर्थात् भगवान् के विराजने के लिये दिव्य मन्दिर, शय्या, आसन, पादुका, उपधान ( तकिया ) वर्षा एवं धूप से रक्षा करने वाले छत्र के रूप को धारण करने वाले शेषभूत आपके शेषभूत अपने विभिन्न दिव्य शरीरों के द्वारा आपके शेषत्व के कारण ही अनन्ताख्य नित्य सूरि को शेष के नाम से अभिहित किया जाता है। इसी तरह शास्त्रों के अनेक वाक्य बतलाते हैं कि जीव परमात्मा का शेष है। वे वाक्य हैं-'पतिं विश्वस्यात्मेश्वरम्' अर्थात सभी आत्माओं

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

के नियामक परमात्मा को' 'यस्यात्मा शरीरम्' जिस परमात्मा का आत्मा शरीर है। ये श्रुतियाँ जीवात्माओं को परमात्मा का शेष बतलाती हैं। इसी तरह निम्न वाक्य भी कहते हैं-ज्ञानानन्दमय० इत्यादि अर्थात् ज्ञान एवं आनन्द प्रचुर आत्मा परमात्मा का शेष है। परवानास्मीत्यादि- (श्रीलक्ष्मण जी कहते हैं- हे काकुत्स्थ। आपके अधीन सौ वर्ष भी रहकर मैं आपके परतन्त्र हुँ। श्रीहनुमान जी कहते हैं- 'दासोऽहं कोसलेन्द्रस्य रामस्याक्लिष्ट कर्मणः' अर्थात् मैं अक्लिष्ट कर्मों को करने वाले राघवेन्द्र का दास हूँ। एक दूसरी सूक्ति बतलाती है दासभूता० इत्यादि अर्थात् "स्वभावतः सभी आत्मा परमात्मा के दास हैं। बद्धावस्था अथवा मोक्षावस्था' इनदोनों अवस्थाओं में इससे (दासत्व) से भिन्न जीवों का दूसरा लक्षण नहीं हो सकता है। ऐसे ही स्वोज्जीवनेच्छा० इत्यादि- अर्थात् तुम्हारी इच्छा अपने उज्जीवन की हो तथा अपनी सत्ता में स्पृहा होती तो अपनी दासता तथा भगवान् श्रीहरि का स्वामित्व रूप अपना स्वभाव सदा स्मरण रखो। ये सभी वाक्य बतलाते हैं कि जीव स्वभावतः परमात्मा का शेष है। (दासता की चरमावस्था जहां पर सेवक सेव्य की सेवा निस्स्वार्थ भावसे करता है, शेषता है।

सू०९—इदञ्चात्मवस्तु गृहक्षेत्रपुत्रकलत्रादिवत् पृथक् सिद्धयादियोग्यनं भवति किन्तु शरीरवत्तदयोग्यम्।

---

पाठभेद-४९ इदञ्च गृहक्षेत्रपुत्रकलत्रादि वत्पृथक्स्थित्यादीनां योग्यं न भवति किन्तु शरीर वत्तदयोग्य भवति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०—यह आत्मानामक वस्तु गृह क्षेत्र, पुत्र कलत्र आदि के समान पृथक् सिद्धि आदि ( स्थिति एवं उपलब्धि ) के योग्य नहीं है अपितु वह शरीर के समान उसके अयोग्य (अपृथक् सिद्ध ) है।

छा०तो०—शेषभूतानां वस्तूनां स्थितिः पृथक्सिद्धत्त्वरूपादपृथक्सिद्धत्त्वरूपेति द्वेधा भवति । येषाँ शेषिणासदैवस्थिति उपलब्धिः सिद्धिश्च भवति तेऽपृथक् सिद्धाः ये तथा न भवन्ति ते पृथक् सिद्धाः अस्मिन् वाक्ये पृथक् सिद्धेभ्यो गृहक्षेत्र पुत्रकलत्राआदिभ्यो पृथक्त्व साधनाय इदञ्चात्मवस्त्वित्यादिना उक्तम् । दृष्टान्तस्त्र देहः । देहोहि आत्मना सहैव सिद्ध्यात उपलभ्यते च । आत्मान त्रिना क्षणमाप्यविकृतं नहि तिष्ठति देहत्यागसमकालादेव तस्मिन् विकारः प्रारभ्यते । अत एवायमात्मनः अपृथक् सिद्धः शेषोऽयम् । गृहादिकमपि आत्मनः शेषभूतम् । अत्यापि तेषां आत्मनः पृथक् भवति स्थित्यादिकम् अतएव तत्पृथक् सिद्धमिति कथ्यते ।

आत्माऽपि परमात्मनः शरीरत्वात् परमात्मनः अपृथक् सिद्धेः शेषः । अतएव आत्मनः परमात्मना सदैव स्थित्यादिकं भवति ।

आमोदः— शेषभूत पदार्थों की स्थित दो प्रकार की होती है पृथक सिद्ध और अपृथक् सिद्ध । 'न पृथक् सिद्धिर्यस्य' इस व्युत्पत्ति के अनुसार अपृथक् सिद्ध पदार्थ वे हैं जिनकी स्थिति उपलब्धि और प्रतीति अपने शेषी के साथ ही होती है ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अपृथक् सिद्ध पदार्थों की स्थिति, उपलब्धि और प्रतीति अपने शेषी से अलग भी होती है। इस वाक्य में पृथक्सिद्ध शेषगृह क्षेत्र, पुत्र, कलत्रादि से आत्मा के शेषत्वकी भिन्नता 'इदमात्मवस्तु०'-इत्यादि वाक्यों से बतलाकर यह कहा गया है कि आत्मा परमात्मा का अपृथक् सिद्ध शेष है। उदाहरण के लिए ग्रन्थकार ने आत्मा के अपृथक्सिद्ध शेष शरीर को बतलाया है। यहां पर ग्रन्थकार का आशय यह है कि शरीर आत्मा का एक ऐसा शेष ( यथेष्ट भोग्य ) पदार्थ है; जिसकी स्थिति. उपलब्धि और प्रतीति आत्मा के साथ-साथ ही होती है। आत्मा से क्षणभर भी पृथक् रहकर शरीर अविकृत नहीं रह सकता है। आत्मा से अलग होते ही उसमें विकार आने लग जाता है। इस तरह आत्मा भी चूँकि परमात्मा का शरीर है अतएव वह परमात्मा का अपृथक्सिद्ध शेष है।

**४२-आत्मस्वरूपञ्च बद्धमुक्तनित्य भेदेन त्रिविधम्। ४३-संसारिणो बद्धा इत्युच्यन्ते। ४४-उच्छिन्नसंसारबन्धा मुक्ता इत्युच्यन्ते। ४५-कदाप्यनाघ्रातसंसाराः शेषशेषाशनादयो नित्या इत्युच्यन्ते।**

अनु०—आत्मा का स्वरूप बद्ध, मुक्त और नित्य के भेद से तीन प्रकार का होता है। संसार में रहने वाले जीव बद्ध कहलाते हैं। जिनके संसार का बन्धन नष्ट हो गया है, वे जीव मुक्त कहलाते हैं। कभी भी संसार के बन्धन में नहीं पड़ने वाले शेष गरुड़ आदि नित्य जीव कहलाते हैं।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छात्रतोषिणी- जीवान् विभजते आत्मस्वरूपञ्चेत्यादिना आत्मनां सामान्यतया त्रयो भेदा भवन्ति बद्धो मुक्तो नित्यश्चेति। अयं विभागः शब्दान्तरेण-प्रकृतिसंसर्गवान्। प्रकृतिसंसर्गप्रध्वंसा-भाववान् प्रकृतिसंसर्गात्यन्ताभाववाँश्चेति वक्तुं शक्यते। बद्धमाह संसारिण इति-प्रकृतेः संबन्धे जाते जीवः संसरति। ततः सः पुण्य पापादिकं कर्म करोति। तेनैव कर्मणा जीवस्य 'एष आत्माऽपहृव पाप्माविरोविमृत्युरविशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्य सकल्पः' (छा०उ०८।१।५ तथा मैत्रा ७।७) इतिश्रुत्युक्तं स्वाभाविक स्वरूपं तिरोधीयते। तेन संकुचित ज्ञानवान् सः क्लेशकर्म विपाका-शयैर्दूषितान्तःकरणः पूर्वकृत कर्मपरिपाकरूपं सुखदुःखादिकमनुभ-वति। प्रकृतेस्संसर्गादेव सः अनात्मन्यात्मबुद्धिमस्वेस्वमतिञ्च करोति। प्रकृतिसंसर्गजन्यः संसारः-तज्जन्यैः कर्मभिर्देहसंबन्धः ततः मिथ्याज्ञानं तस्मात् कर्माणि तैश्चदेहसंबन्धः इति चक्रवत् सदा परिवर्तमानोऽनादिः। 'समानेजीवे पुरुषोनिमग्नो' ऽनीशया शोचति मुह्यमानः।' ( मु०उ०३।१।२ तथा श्वेताश्व ४।७) द्वासुपर्णसयुजा सखाया समानं वृक्षं परिषस्वजाते। तयोरन्यः पिप्पलं स्वादवत्यन' श्नन् (ऋ०अ० २।३।१७+३।१।१+वे० ४६+ना०उ० ता० १।१ भव० सं० २।२) इत्यादिषु श्रुतिषुजीवस्य बद्धावस्था वर्णिता।

---

पाठभेद-४२ आत्म स्वरूपञ्च बद्ध मुक्त नित्यभेदेन त्रिविधम्,। ४३-बद्धा इत्युच्यन्ते संसारिणः। ४४-मुक्तानिवृत्त संसाराः। ४५-नित्या इत्युच्यन्ते कदापि संसारमप्राप्ताः शेषशेषाशनादयः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

बद्धोजीवः स्वकृतपुण्यपापरूपकर्मानुसारेणैव विविध विचित्रसाध्वसाधुरूपां योनिमधिगच्छति । तथा च श्रुतिः–'साधुकारीसाधुर्भवति पापकारीपापोभवति, पुण्यः पुण्येन कर्मणा पापः पापेन' ( बृ० ४।४।५ ) 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते रमणीयां योनिममापद्येरन् ब्राह्मणयोनिं, क्षत्रिययोनिं वैश्ययोनिं वा; अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां योनिमापद्येरन् श्वयोनिं वा सूकर योनिं वा चाण्डालयोनिं वा ।' (छान्दो० ५।१०।७ ) इत्यादिकाः । बद्ध जीवैर्गृह्यमाणं शरीरं देवतिर्यक्मनुष्य स्थावर-भेदेन, जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिजभेदेन वा चतुर्धा-भवति ।

उच्छिन्नसंसारेत्यादिना मुक्तान् वर्णयति । मुक्तत्वं नाम–प्रकृतिसंसर्गप्रध्वंसाभाववत्त्वम् । अयमाशयः–'परीक्ष्यलोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायात्' ( मु० उ० १।२।१२ ) इत्यादि श्रुत्यनुसारेण तापत्रयाभितप्तोजनः यदा संसारान्निर्विण्णो भवति तदा सत्सन्तानप्रसूतसदाचारनिष्ठ वेदविदाचार्यस्य सविधे गत्वा श्रवणादिद्वारा 'प्राप्यस्यब्रह्मणोरूपं प्राप्तुश्च प्रत्यगात्मनः । प्राप्त्युपायं फलं प्राप्तेस्तथा प्राप्ति विरोधि च ।' इति सच्छास्त्रोक्तरीत्याऽर्थपञ्चकविज्ञानेनात्मपरमात्मस्वरूपं ज्ञात्वा भगवत्प्राप्तिरूपमोक्षस्यावाप्तये तैलधारावदविच्छिन्नस्मृतिसन्तानरूपां साङ्गां भक्तिम् 'आनुकूल्यस्य सङ्कल्पः प्रतिकूल्यस्य वर्जनम् । रक्षिष्यतीति विश्वासो गोप्तृत्ववरणं तथा । आत्मनिःक्षेपकार्पण्यंषड्विधाशरणागतिः'

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रित्युक्तरीत्या प्रपत्तिस्वकृत्य एतच्छरीरावसाने प्रारब्धकर्मजन्यशरीरावसाने वा शुषुम्ना नाड्या निर्गत्य 'मुक्तोर्चिर्दिनपूर्वपक्षषडुदङ्मासाब्दवातांशुमद । ग्लौविद्युद्वरुणेन्द्रधातृमहितः सीमान्तसिन्ध्वाप्लुतः । श्रीवैकुण्ठमुपेत्येनित्यमजडस्तस्मिन् परब्रह्मणः । सायुज्यं समवाप्यनन्दतिचिरं तेनैव धन्यः पुमान्' (वरदाचार्यः-सत्सङ्ग पद्यद्वयम्) इत्यभियुक्तोक्त्यनुसारेण तैस्तैरतिवाहिकैः तेषु-तेषु लोकेषु नीतः तत्र-तत्र पूजितः सन् सीमान्त सिन्धुं तीर्त्वा श्रीवैकुण्ठलोकमुपेत्य भगवन्तं श्रियः पतिं साक्षात्कृत्य आविर्भूतगुणाष्टकः भगवच्चरणपरिचरणैकभोगो जीवो मुक्तः ।

कदाप्यनाघ्रातसंसारा इत्यादिना । नित्यान् वर्णयति-प्रकृतिसंसर्गात्यन्ताभाववन्तोजीवा नित्या इत्युच्यन्ते । तेच लक्ष्मी शेष, शेषाशन-विष्वक्सेनप्रभृतयः सन्ति । तथाहि-'तद्विष्णोः परमं पदं सदापश्यन्ति सूरयः' 'यत्रपूर्वेसाध्याः सन्ति देवाः' ( पु० सू० १६ ) इत्यादिषु श्रुतिषु 'वैकुन्ठे तु परे लोके नित्यत्वेन व्यवस्थिताः । पश्यन्ति च सदा देवं नेत्रैर्ज्ञानेन चामराः ।' इत्यादिका स्मृतयश्च नित्यान् वर्णयन्ति । तत्रापि-'श्रीश्च तेलक्ष्मीश्च पत्न्यौ' ( चित्यु० १३।३१ + वा० सं ३१।२५ + तै० आ० ३। १३।२ ) 'अस्येशाना जगतो विष्णु पत्नी ।' 'नित्यैवैषाजगन्माता विष्णोः श्रीरनपायनी' 'अन्येषुचावतारेषु विष्णोरेषान पायिनी' [illegible] भवत्सीता रुक्मिणी कृष्ण जन्मनि ।' इत्यादिकानि वाक्यानि श्रियमुपवर्णयन्ति । भगवतः सर्ववृत्तिषु यथेष्ट विनियोगार्हः-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

'निवास शय्यासनपादुकांशुकोपधानवर्षातपवारणादिभिः शरीरभेदै-स्तवशेषतांगतै र्यथोचितं शेषइतीर्यते जनैः।' इत्यादिना वर्णितः अनन्त एवात्र शेषशब्देनाभिधीयते। शेषाशन शब्दः ('शेषः सर्पः अशनं = भोजनम् यस्य इति) विग्रहानुसारेण गरुडस्य वाचकः मूल-स्थेनादि शब्देन-सूत्रवतीशः वैकुण्ठसेनापतिः तद्व्यव्यतिरिक्ताश्च अन्ये भगवतो नित्यपरिकरा ग्राह्याः॥

आमोदः-ग्रन्थकार आत्मा स्वरूपञ्च इत्यादि वाक्य के के द्वारा जीवों का विभाग करते हैं। जीवों के सामान्य रूप से तीन भेद होते हैं-बद्ध, मुक्त और नित्य। दूसरे शब्दों में इन तीनों भेदों को क्रमशः १-प्रकृत संसर्ग ( संबन्ध ) से युक्त जीव २-जिनके प्रकृति के संसर्ग का प्रध्वंस हो गया है, वे जीव; तथा ३-जिनका कभी भी प्रकृति से सम्बन्ध होता ही नहीं, वे जीव; कहा जा सकता है। ग्रन्थकार 'संसरण' इत्यादि वाक्य से बद्ध जीवों का स्वरूप बतलाते हैं। प्रकृति से सम्बन्ध हो जाने पर जगत् में संसरण करता है। तदनन्तर वह प्रकृति के सम्बन्ध के कारण ही पुण्य और पाप रूप कर्मों को करता है। इन पुण्य पाप रूप कर्मों के ही कारण उनका 'एष आत्मा ( छा० उ० ८।१।५ तथा मैत्रा ७।७ ) इत्यादि अर्थात् यह आत्मा स्वभावतः कर्मबन्धविनिर्मुक्त, जरा, मृत्यु, शोक, बुभुक्षा, तथा पिपासा से रहित एवं सत्यकाम तथा सत्य सकल्पों वाला है-श्रुति में वर्णित जीवों का स्वाभाविक स्वरूप तिरोहित हो जाता है। इसलिए

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

वह संकुचित ज्ञान वाला होकर संसार के अध्यात्मिक, आधिः भौतिक तथा आधिदैविक नामक तापत्रय रूपी क्लेश, कर्म, कर्मों के परिणाम तथा उनकी वासना से दूषित अन्तःकरण वाला बनकर अपने किये हुए कर्मों के परिणाम स्वरूप सुख–दुख आदि का अनुभव करता हैं। प्रकृति से सम्बन्ध के ही कारण वह अनात्मा देहादिक को आत्मा मानने लगता है तथा स्व व्यतिरिक्त परधन, परपत्नी इत्यादि को भी अपना बना लेता है। प्रकृति के सम्बन्ध से संसार, संसारजन्य कर्मों से देह का सम्बन्ध, उससे मिथ्या ज्ञान, उससे कर्म उन कर्मों से देह सम्बन्ध इस तरह चक्राकार संसार अनादि है। निम्न श्रुतियों में जीवों की बद्धा-वस्था वर्णित है–(१) 'समाने जीवे० इत्यादि' (मु० उ० ३।१।२– श्वेताश्व ४।७) अर्थात् शरीर रूपी एक ही वृक्ष में विद्यमान जीव नियाम्या माया के द्वारा ग्रस्त होकर अप्रियसंयोग तथा प्रिय विप्रयोगादि रूप शोकों का अनुभव करता है। (१) 'द्वा सुपर्णा इत्यादि–(ऋ० अ० २।३।१७-।-मु० ३।१।१-।-श्वे० ४।६-।-ना० उ० वा० १।१-।-भव: सं० २।२)।

अर्थात्—साथ-साथ रहने वाला, मित्र दो सुपर्ण (जीवात्मा एवं उसका अन्तर्यामी परमात्मा) एक शरीर रूपी वृक्ष में निवास करते हैं, उनमें एक (जीवात्मा) अपने पूर्व कृत कर्मों के फलों का भोग करता है और दूसरे कर्मों के फलों से असम्पृक्त रह कर देदीप्यमान रहता है। इत्यादि।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

बद्ध जीव अपने पूर्वकृत पुण्य-पाप रूप कर्मों के अनुसार अनेक प्रकार की विचित्र अच्छी बुरी योनियों को प्राप्त करता है। श्रुति भी कहती है-'साधुकारी-इत्यादि' (वृ० ४।४।५) अर्थात् अच्छे कर्मों को करने वाला ब्राह्मणादि शरीर से युक्त होता है और पाप कर्म करने वाला चाण्डालादि कुत्सित शरीर से युक्त होता है। पवित्र कर्मों को करने से जीवपुण्यात्मा होता है तथा वेद विरोधी कर्मों को करने वाला पापी होता है-तथा "तद्य इह इत्यादि (छा० उ० ५।१०।७) अर्थात् उन अनुशयी जीवों में परलोक से इस लोक में आने के लिए उपयोगी भुक्तशिष्ट परिपक्व सुकृत कर्मयुक्त होता है तो वह ब्राह्मणयोनि, क्षत्रिययोनि वैश्ययोनि आदि सुन्दर योनियों को प्राप्त करता है, और जो परलोक से इस लोक में आने वाला अनुशयी भुक्तशिष्ट परिपक्व कुत्सित कर्मयुक्त होता है तो वह कुत्ते की योनि, शूकर की योनि अथवा चाण्डाल की योनि को प्राप्त करता है। बद्ध जोव जिन शरीरों को प्राप्त करते हैं वे शरीर—देव, तिर्यक्, मनुष्य तथा स्थावर अथवा जरायुज, अण्डज, स्वेदज-तथा उद्भिज के भेद से चार प्रकार के होते हैं।

ग्रन्थकार उच्छिन्न संसार इत्यादि वाक्यों के द्वारा मुक्तजीवों का वर्णन करते हैं-मुक्तजीव वे हैं जिनके प्रकृति के सम्बन्ध का प्रध्वंसा भाव हो गया है। कहने का अभिप्राय है कि-परीक्ष्य० इत्यादि (मु० उ० १।२।१२) अर्थात् कर्मलभ्य लोकों की नश्वरता

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

की परीक्षा करके ब्राह्मण निर्विण्ण हो जाय-इत्यादि श्रुति के अनुसार, तापत्रय से संतप्तजीव जब संसार से उदास हो जाता है तब वह तत्त्व की जिज्ञासा से सत्सन्तान प्रसूत सदाचार निष्ठ वेदज्ञ आचार्य के सन्निकट में जाकर श्रवणादि के द्वारा अर्थपञ्चक विज्ञान के ज्ञानपुरस्सर जीवात्मा एवं परमात्मा के स्वरूप का ज्ञान प्राप्त करता है। अर्थ पञ्चक विज्ञान का स्वरूप सच्छास्त्रों में इस प्रकार वर्णित है-

प्राप्यस्य ब्रह्मणो रूपं प्राप्तुश्च प्रत्यगात्मनः-प्राप्त्युपायं फलं प्राप्तेस्तथा प्राप्ति विरोधिच। वदन्ति सकला वेदाः सेतिहास पुराणकाः। मुनयश्चमहात्मानोवेदवेदार्थवेदिनः ॥ (हारीत संहिता)

अर्थात्-इतिहासों तथा पुराणों के साथ-साथ सभी वेद, मुनिगण, वेद तथा वेदान्तों के जानकारमहात्मागण प्राप्य परं ब्रह्म के स्वरूप, प्राप्त करने वाले जीवात्मा के स्वरूप, परंब्रह्म की प्राप्ति के उपाय का स्वरूप, परं ब्रह्म की प्राप्ति के फल का स्वरूप तथा परं ब्रह्म की प्राप्ति के विरोधियों का स्वरूप ज्ञान ही आत्मोद्धार का साधन बतलाते हैं। पुनः वे जीव परंब्रह्म की प्राप्ति रूप मोक्ष की प्राप्ति के लिए तैलधारावदविच्छिन्न स्मृति सन्तान के द्वारा परमात्मा के स्वरूप चिन्तन रूप साङ्गभक्ति को अथवा शरणागति को स्वीकार करके शरीर के पातकाल में अथवा प्रारब्ध कर्मजन्य अन्तिम शरीर के त्यागकाल में सुषुम्ना नाड़ी से निकलकर-मुक्तोर्चिर्दिन० इत्यादि (वरदाचार्य सत्संग पद्यद्वयम्)

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अर्थात् मुक्त जीव अर्च्यभिमानी, दिनाभिमानी, शुक्लपक्षाभिमानी, उत्तरायणाभिमानि, वर्षाभिमानी, वाताभिमानी, किरणाभिमानी, चन्द्राभिमानी, विद्युदभिमानी, वरुण, इन्द्र, तथा ब्रह्मा आदि देवताओं के लोक में जाकर उन लोकों के अधिपतियों से पूजित होकर सीमान्त सिन्धु (विरजानदी को पारकरके नित्य तथा अजड़ श्रीवैकुण्ठलोक में पहुँच जाता है। वहां परब्रह्म का सायुज्य प्राप्त करके दीर्घकाल तक हर्ष-प्रकर्ष का अनुभव करके कृत-कृत्य हो जाता है-इत्यादि अभियुक्तोक्ति के अनुसार विभिन्न आतिवाहिकों के द्वारा तत्-तत् लोकों में पहुंचकर वहां के अधिपतियों से पूजित होकर विरजा नदी को पार करके श्रीवैकुण्ठलोक में पहुंचकर भगवान् लक्ष्मीपति का साक्षात्कार ( दर्शन ) करके, आविर्भूत गुणाष्टक हो जाता है। तथा भगवान् की परिचर्या को ही अपना परमभाग्य मानने लगता है। यही जीव मुक्त कहलाता है। मुक्त जीवों के वैभव का वर्णन छान्दोग्योपनिषद् के आठवें अध्याय में वर्णित है, उसे वहीं देखना चाहिये।

कदाप्यनाघ्रातसंसारा इत्यादि वाक्य के द्वारा ग्रन्थकार नित्य जीवों को बतलाते हैं-जिन जीवों का कभी भी प्रकृति से संबन्ध ही नहीं होता, वे जीव नित्य कहलाते हैं। ऐसे नित्य जीव श्रीलक्ष्मीजी, शेष, गरुड़, विष्वक्सेन इत्यादि हैं। अनेक उपनिषदों में प्रख्यात-तद्विष्णोः इत्यादि-(सुबालो० ६।१+कठो ३।९+ना० वि० ४७+वासु० २९+ध्यान वि० २५+त्रि० ता० ४।४+

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मं०ब्रा० ५:१ + यो०शि० ६।२१ + वराहो०५।७७ + पैङ्ग०४।२४ + रामो० ५।३ ÷ शाण्डि० १।७।३७ ÷ तारसा०३।९ ÷ गो०पू०२।३।११ ÷ स्क०दा०१४ + आरुणि ५ + सुद० १० + वा० सं० ६।५ ऋ०अ०१।२-७ + ऋ०मं-१।२२।२० ) अर्थात् नित्य सूरिगण भगवान् विष्णु के परं पद का सदा साक्षात्कार किया करते हैं। तथा-'यत्र पूर्वे साध्याः सन्ति देवाः ( चित्यु: १२।७ ÷ महावा-४ + पुरुसू० १६ ऋअ० ८।४।१९ ÷ ऋ०म० १०।९०।१६ ÷ वा०सं० ३१।१६ ) अर्थात् जिस वैकुण्ठ लोक में पुरातन प्राप्यभूत अथवा साध्यनाम वाले सर्वदा भगवत्स्तुतिपरायण अनन्त; गरुड़, विष्वक्सेन आदि नित्य जीव रहते हैं। इत्यादि श्रुतियां इन नित्य जीवों का वर्णन करती हैं। इसीतरह-वैकुण्ठेतुपरे० इत्यादि-अर्थात् परंपद वैकुण्ठलोक में नित्य रूप से रहने वाले देवगण अपने ज्ञाननेत्रों के द्वारा सदा परं ब्रह्म का साक्षात्कार किया करते हैं। इत्यादिस्मृति वाक्य भी नित्य जीवों का वर्णन करते हैं।

उनमें भी निम्न वाक्य भगवान् की पत्नी रूप से श्रीदेवीका वर्णन करते हैं-१-श्रीश्चतेइत्यादि-( चित्यु० १३।३ ÷ वा० सं० ३१।२५ ÷ तै० अ० ३।१३।२ ) अर्थात् श्रीदेवी और लक्ष्मीदेवी आपकी पत्नी हैं। 'अस्येशाना जगतो विष्णु पत्नी' अर्थात् इस जगत की नियामिका विष्णु की पत्नी श्रीदेवी हैं। 'नित्यैवैषा०' अर्थात् ये लक्ष्मीजो जगत् की नित्य माता तथा भगवान् विष्णु के सदा साथ रहने वाली हैं। 'अन्येषु चा०' अर्थात् अन्य अवतारों में ये कभी भी भगवान् विष्णु का साथ नहीं छोड़ती हैं। ( राघवत्त्वे०

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

इत्यादि ) अर्थात् भगवान् के रामवतार में ये ( श्रीलक्ष्मीजी ) उनकी पत्नी सीता तथा श्रीकृष्णावतार मे रुक्मिणी हो गयीं। प्रभृति वाक्य देवी का वर्णन भगवान् की पत्नी रूप से करते हैं! 'निवास शय्या० इत्यादि' अर्थात् गृह, शय्या, आसन, पादुका, वस्त्र, तकिया, छत्र आदि विविध शरीरों के द्वारा आपकी सेवा करने के कारण ही लोगों द्वारा अनन्त शेष शब्द से अभिहित किये जाते हैं; यह यथोचित ही है। इस श्लोक द्वारा वर्णित अनन्त ही मूल में शेष शब्द से अभिहित किये जाते हैं। मूल का शेषाशन शब्द ( शेषः = सर्पः अशनंभोजनं यस्य ) अर्थात् सर्प ही जिसका भोजन है, इस विग्रह के अनुसार यहाँ पर शेषाशन शब्द गरुड़ का वाचक है। मूल के आदि शब्द के द्वारा सूत्रवती सखा वैकुण्ठ के सेनापति श्रीविष्वक्सेन तथा भगवान् के अन्य नित्य परिकरों का ग्रहण करना चाहिये।

मू०-जलस्याग्निसंसृष्टस्थाली संसर्गेण औष्ण्यशब्दाद्युत्पत्तिव दात्मनोऽप्यचित्सम्बन्धेनाद्याविद्याकर्मवासनारुच्युत्पत्तिर्भवति ।

अनु०--अग्नि से संयुक्त पात्र के संबन्ध से जल में उष्णता तथा शब्द आदि की उत्पत्ति ( बुद्बुद ध्वनि ) के समान प्रकृति के संबन्ध से आत्मा में अविद्या; कर्म, वासना और रुचि उत्पन्न होती है।

पाठभेद ४६-जलस्याग्नि संसृष्ट स्थालि संसर्गेण यथा औष्ण्यं शब्दादयो जायन्ते, तथाऽऽत्मनोऽचित्सम्बन्धेनाविद्या कर्मवासना रुचयोजायन्ते।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०—उपरि आत्मनः स्वरूपवैलक्षण्यमुक्तम्। इदानीमात्मनि अविद्यादिदोषोत्पत्तिः कथं भवतीति वक्ति। यद्यप्यात्मा स्वभावतो ज्ञानानन्दमयोऽमलः, तथापि येन प्रकारेण निर्विकारे शीतलेऽपि जले अग्निसंयुक्तपात्रसंबन्धेन औष्ण्यादिकमागच्छति तेनैव प्रकारेण, प्रकृतिसंबन्धेनैव (प्राकृतिकशरीर संबन्धेनैव) तथाविधे आत्मनि अविद्यादिका दोषा उत्पद्यन्ते। तथैवोक्तं श्रीविष्णु पुराणेऽपि 'निर्वाणमय एवायमात्मा ज्ञानमयोऽमलः। दुःखाज्ञानमलाधर्माः प्रकृतेस्ते न चात्मनः। (वि० पु० ६।१।२२) जलस्येवाग्निसंसृष्टस्थालीसङ्गात् तथा हि—शब्दोद्रेकादिकान् धर्मान् तत्करोति यथा नृप॥ २३॥ तथात्मा प्रकृतेः सङ्गादहं मानादिदूषितः। भजेत प्राकृतान् धर्मानन्यस्तेभ्योऽपि सोऽव्ययः॥ २४॥

मूलस्थोऽविद्याशब्दोऽज्ञानस्य वाचकः तच्चज्ञानानुदयान्यथाज्ञानविपरीतज्ञानादिरूपेणानेकविधम्। कर्मापि पुण्यपापात्मकः क्रियाविशेषः। पुण्यमपि ऐहिकामुष्मिकेप्सितफलभोगसाधनरूपमनेकविधम्। पापमपि—अकृत्यकरणकृत्याकरणभगवदपचारभागवतापचारासह्यापचारादिरूपमनेकविधम्। वासना—पूर्वं तत्कर्मसु पुनरभिनिवेशहेतुः संस्कारः इयमपि हेतुभेदेनानेकधा। रुचिर्हि नाम—रसान्तरेणाप्रवृत्तिवृत्तिः कुत्रचिज्जायमान आदरः सेयं विषयभेदेन बहुविधा भवति। आदि (नाऽनुक्तादोषा ग्राह्याः)

आमदि— ऊपर आत्मा के स्वरूप का वैलक्षण्य बतलाया

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

गया है। इस वाक्य में बतलाया जाता है कि आत्मा में अविद्या आदि दोष कैसे उत्पन्न हो जाते हैं। यद्यपि आत्मा स्वभावतः ज्ञानमय आनन्दमय तथा निर्दोष है, फिरभी जिस तरह अग्नि से संयुक्त पात्र का संबन्ध होने पर जिस तरह शीतल तथा शुद्ध जल में भी उष्णता तथा बुद्बुद् आदि की ध्वनि उत्पन्न होने लग जाती है, उसी प्रकार प्रकृति ( प्राकृतिकशरीर) का संबन्ध होने पर निर्दोष आत्मा में भी अविद्या आदि दोष उत्पन्न हो जाते हैं। विष्णु पुराण में भी कहा गया है कि–

'निर्वाणमय०' इत्यादि– अर्थात् यह ज्ञानमय निर्मल आत्मा निर्वाण स्वरूप ही है। दुख आदि जो अज्ञानमय धर्म हैं वे प्रकृति के हैं आत्मा के नहीं। हे राजन जिस प्रकार स्थाली (बटलोही) के जल का अग्नि से संयोग नहीं होता तथापि स्थाली के संसर्ग से ही उसमें खौलने के शब्द आदि धर्म प्रकट हो जाते हैं; उसी प्रकार प्रकृति के संसर्ग से ही आत्मा अहंकारादि से दूषित होकर प्राकृतधर्मों को स्वीकार करता है; वास्तव में तो वह अव्य, यात्मा उनसे सर्वथा पृथक् ही है।

मूल का 'अविद्या' शब्द अज्ञान का वाचक है। वह अज्ञान ज्ञान की अनुत्पत्ति, विपरीतज्ञान तथा अन्यथा ज्ञान इत्यादि भेदों के कारण अनेक प्रकार का होता है। कर्म क्रिया विशेष का नाम है। वह जीवों के तीनोंप्रकार के करणों (कर्मेन्द्रियां ज्ञानेन्द्रिय तथा मन) द्वारा किया जाने वाला तथा पुण्य एवं पाप रूप होता है। लौकिक

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

एवं पारलौकिक अभीष्ट फलों का साधन भूत कर्म पुण्य कहलाता है, और वह अनेक प्रकार का होता हैं पाप भी अकृत्यकरण ( शास्त्र प्रतिषिद्ध कर्मों करना ) कृत्याकरण ( शास्त्र विहित नित्य, नैमिन्तिक, प्रायश्चित्त आदि कर्मों को नहीं करना ) भगवदपचार ( भगवान् का साक्षात् अपराध) भागवतापचार (भगवान् के भक्तो के प्रति किया गया अपराध असह्यापचार (भगवान् के भक्तों के भक्तों के प्रति किया गया अपराध जिसे भगवान् कभी भी नहीं क्षमा करते ] इत्यादि रूप से अनेक प्रकार का होता है। वासना एक प्रकार का सस्कार है जिसके कारण पहले के किये गये कर्मों में बार-बार प्रवृत्ति हुआ करती है। यह भी हेतु की भिन्नता के कारण अनेक प्रकार की होती है। रसान्तर ( किसी दूसरे प्रकार के रस ) के कारण किसी वस्तु से निवृत्ति का न होना ही रूचि है। इसके कारण ही किसी वस्तु विशेष में किसी का आदर ( अभिनिवेश ) हुआ करता है। विषयों को भिन्नता के कारण रूचि भी अनेक प्रकार की होती है। आदि पद के द्वारा मूल में नहीं कहे गये आत्मा के दोषों का ग्रहण करना चाहिये।

सू० ४७—अचिदपगमे अविद्यादयोऽपगच्छन्तीत्याहुः।

अनु—शरीर का सम्बन्ध समाप्त होने पर अविद्या आदि

पाठभेद-४७ अचिन्निवृत्तावविद्यादयोनिवर्तन्त इतिवदन्ति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

दोष भी दूर हो जाते हैं।

छा० तो० इमे अविद्यादयो दोषाः कदाऽपाकृता भवन्तीत्याकांक्षायामाह—अचिदपगमे इति—अयमाशयो यत् यावत्कालपर्यन्तमात्मनः शरीरेण सह सम्बन्धो भवति तावत् कालपर्यन्तमेव इमे दोषा अनुवर्तन्ते। विद्याऽधिगमात्परमात्मनः कृपया वा यदा जीवस्य शरीर सम्बन्धः समाप्तो भवति तत्समकालमेव जीवस्येमे-दोषा निनिवृत्ता भवन्ति। तथा च श्रुतिः—न ह वै सशरीरस्य प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति, अशरीरं वाव सन्तं न प्रियाप्रिये स्पृशतः ( छा० उ०८।१२।१ ) 'कारण निवृत्तौ सत्यां कार्यनिवृत्तिरिति नियमात्, अचित् सम्बन्धसमाप्तौ दोषसमाप्तिः। अचित् सम्बन्धनिवृत्तिश्च मुक्तेरव्यवहितप्राक्क्षणावच्छेदेन हि जायते। तदात्वे जीव आविर्भूतगुणाष्टको भवति। तथा च श्रुतिः—एवमेवैष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय स्वेन रूपेणाभि निष्पद्यते। (छा० ८।१२।२)

आमोद—ये अविद्या आदि दोष जीव से कब दूर होते हैं? इस शंका का समाधान करते हुए ग्रन्थकार कहते हैं—अचिदपगमे इत्यादि—अर्थात् जब तक जीव का शरीर के साथ सम्बन्ध बना रहता है तब तक ही ये अविद्या आदि दोष अनुवर्तित होते हैं। विद्या की प्राप्ति अथवा परमात्मा की कृपा से जब जीव का शारीरिक सम्बन्ध समाप्त हो जाता है, उसी समय जीव से उसके अविद्या आदि दोष भी दूर हो जाते हैं। श्रुति

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भी कहती है निश्चय ही शरीर सम्बन्ध युक्त जीव के सुख-दुख आदि दोषों का विनाश नहीं होता है, और जो जीव शरीर संबंध रहित हो जाता है उसको सुख-दुख आदि दोष नहीं स्पर्श करते हैं। नियम है कि कारण की निवृत्ति हो जाने पर कार्य की भी निवृत्ति हो जाती है। अतएव कारणभूत शरीर सम्बन्ध समाप्त हो जाने पर कार्यभूत सुख-दुःख आदि का विनाश उचित ही है। बद्ध जीव का शरीर से सम्बन्ध मुक्ति से अव्यवहितपूर्वक्षण में होता है। उस समय जीव आविर्भूतगुणाष्टक हो जाता है। श्रुति भी कहती है। 'जीव इस शरीर से निकल कर अपने स्वाभाविक रूप (आविर्भूत गुणाष्टकत्व) को प्राप्त कर लेता है।'

मूल ४८—त्रिविधं चैतदात्मस्वरूपं पृथक्पृथगनन्तम्।

अनु०—ये तीनों प्रकार के जीवात्मा पृथक्-पृथक् अनन्त (असंख्य) है।

छा० तो०—उपरि नित्यमुक्तबद्धभेदेनात्मनां भेदत्रयं प्रतिपादितम्। त्रिप्रकारकाश्चेमे जीवाः पृथक्पृथगसंख्यत्वमावहन्ति। एवम् बद्धा अपि असंख्याः मुक्ता अप्यसंख्याः, नित्या अप्यसंख्या भवन्तीत्यर्थः। मूलस्थोऽनन्त'शब्दो असंख्यवाचकः। न च भेदवतां घटमाघादीनां संख्यावत्त्वंवज्जीवानामपि संख्यावत्त्वं स्वीकर्तव्यमिति वाच्यम्, जीवानां संख्याया अज्ञातत्वात्। न च-जीवानां संख्याया अस्माभिरज्ञातेऽपि सर्वज्ञेनेश्वरेण तस्या ज्ञातत्वात्, अन्यथेश्वरस्य

पाठ भेद ४८—एतेत्रयोपि प्रत्येक मनन्ताः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सर्वज्ञत्वं प्रच्यवेदिति वाच्यम् । 'यन्नास्त्येवतदज्ञता ह्यनुगुणां सर्वज्ञतायाः' (श्रीस्तव ८) इत्यभियुक्तोक्त्यनुसारेणेश्वरोऽपि जीवान् असंख्यत्वेनैवावैति ।

आमोद–ऊपर आत्मा के तीन भेद बतलाये गये हैं–बद्ध, मुक्त और नित्य ये तीनों प्रकार के जीव अलग-अलग रूप से असंख्य हैं। कहने का आशय है कि बद्ध भी असंख्य हैं, मुक्त भी असंख्य हैं और नित्य भी असंख्य हैं। मूल का अनन्त पद असंख्य का वाचक है। यहाँ पर यह नहीं कहा जा सकता है कि परस्पर में भिन्न जिस तरह घट, माष आदि की संख्या देखी जाती है, उसी प्रकार परस्पर में भिन्न-भिन्न जीवों की भी संख्या स्वीकार करनी चाहिये। क्योंकि अभी तक जीवों की संख्या का पता किसी को भी नहीं चला। यदि कोई कहे कि हमलोग भले ही जीवों की संख्या को नहीं जान सके; किन्तु सर्वज्ञ ईश्वर तो जीवों की संख्या को जानता ही होगा। अन्यथा वह सर्वज्ञ कैसे कहा जा सकता है ? तो इस प्रकार का भी कहना उचित नहीं है। क्योंकि 'जो वस्तु नहीं है उसकी अज्ञता है सर्वज्ञता के अनुकूल होती है।' इस अभियुक्तोक्ति के अनुसार ईश्वर भी उन जीवों को असंख्य रूप से ही जानता है।

मूल ४९—एक एवात्मा न बहव इति केचित् ।

अनु०–कुछ विचारक (अद्वैती) कहते हैं कि आत्मा एक ही है अनेक नहीं।

पाठ भेद ४९—केचिदात्म भेदो नास्ति आत्मैक एवेतिवदन्ति ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० छा०–इदानीं जीवाद्वैतवादं निराकर्तुमुपक्रमते–'एक एवेत्यादिना केचिदित्यनादरोक्तिः। ते जीवाद्वैतवादिनः प्रतिपादयन्ति यत् अविद्योपहितं चैतन्यमेव जीवः। स चैक एव। स्वापकाले सुप्तेन पुरुषेण दृश्यमाण स्वाप्निकजगदवदखिलमिदं जगत् एव पश्यति। तथा चाहुः 'एकमेवशरीरंजीववन्निर्जीवानीतराणि शरीराणि। तच्छरीरं किमिति न व्यवस्थितम्।' इति। प्रतिपाद्यमानाद्वैतं द्विविधम् ब्रह्माद्वैतं जीवाद्वैतञ्च। ब्रह्माद्वैतं हि प्रकार्यद्वैतम्। जीवाद्वैतं हि प्रकाराद्वैतम् किन्तु 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' (त्रि० म० ना० ११३ –।– निरालं० ११ –।– गान्धर्वो० ६ –।–, छा० ३।१४।१) 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्' (छा० उ० ६।८।७ –।– ६।९।४ –।– ६।१०।३ –।– ६।११।३। –।– ६।१२।३ –।– ६।१३।३ –।– ६।१४।३ –।– ६।१५।३ –।– ६।१६।३) 'पुरुष एवेद सर्वम्' (नृ० पू० १।४ –।– सि० वि० ३ –।– ऋ० अ० ८।४।१७ –।– ऋ० मं० १०।९०।२० –।– श्वे० ३।१५ –।– वा० सं० ३१।२ –।– पु०सू० २) इमानि सामानाधिकरण्यवाक्यानि ब्रह्माद्वैतस्यैव प्रतिपादनं कुर्वन्ति न तु प्रकाराद्वैतस्य। 'एकस्मिन् बहुधाविचचार' (चित्यु० ११।१) इति श्रुत्या प्रकारबहुत्वस्य कण्ठोक्तेः न च 'नेह नानास्ति किञ्चन' इति श्रुतिरेव भेदं निषेधतीति वाच्यम् तस्याः श्रुतेः विहितब्रह्मात्मकत्वविरोधिभेद विषयकत्वात्। 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते' (गुह्य का० ६७) इति श्रुतिः तुल्यप्रकार्यन्तर निषेधद्वारेण ब्रह्माद्वैतमेव प्रतिपादयति। जीवबहुत्वस्वीकाराभावे बद्धमुक्तादि व्यवस्था सुखादिव्यवस्था

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

उपदेशश्च नोपपद्यन्ते ।

'पुमान्नदेवो न नरो न पशुर्नच पादपः ।
चतुर्विधो विभेदोऽयं मिथ्याज्ञाननिबन्धनः ।''

( वि० पु० २।१३।९८ )

'देवादिभेदेऽपध्वस्ते' इत्यादकानि वाक्यान्यप्यौपाधिकमेव-भेदं निषेधयन्तिनतु स्वरूपकृतम् ।

इदं शास्त्रोक्तमद्वैतमजानन्त एव अद्वैतिन आत्मभेदं नास्तीति वदन्तीत्यर्थः ।

आमो०-इस वाक्य में ग्रन्थकार जीवाद्वैतवाद का खण्डन करने का उपक्रम कर रहे हैं-इस वाक्य के केचित् पद के द्वारा जीवाद्वैत वादियों के प्रति ग्रन्थकार का अनादर सूचित होता है । जीवाद्वैतवादी विद्वानों का कहना है कि 'अविद्या से उपहित चैतन्य ही जीव कहलाता है और वह जीव एक ही है, अनेक नहीं । जिस तरह सोया हुआ व्यक्ति स्वापकाल में स्वाप्निक ( मिथ्या ) जगत् को देखता है, उसी प्रकार वह जीव इस मिथ्या जगत् का साक्षात्कार करता है । उन विद्वानों ने कहा हैं-एक ही शरीर जीव वाला है, तद्व्यतिरिक्त सभी शरीर निर्जीव हैं, किन्तु वह सजीव शरीर कौन है; यह व्यवस्थित नहीं है । वे अद्वैती विद्वान् दो प्रकार के अद्वैत का प्रतिपादन करते हैं; ब्रह्माद्वैत और जीवाद्वैत । ब्रह्माद्वैत ही प्रकारी (विशेष्य) अद्वैत है और जीवाद्वैत प्रकाराद्वैत ( विशेषणाद्वैत ) है । किन्तु-'सर्वं खल्विद ब्रह्म यह सम्पूर्ण जगत् ब्रह्मात्मक हैं, 'ऐतदात्म्यमिदं

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

र्वम्' यह सम्पूर्ण जगत् ब्रह्मात्मक है, 'पुरुष एवेदं सर्वम्' यह सब कुछ ब्रह्मस्वरूप ही है। ये सभी सामानाधिकरण्य वाक्य ब्रह्माद्वैत का ही प्रतिपादन करते हैं, जीवाद्वैत का नहीं। 'एकस्सन् बहुधा विचचार' अर्थात् अकेला ही वह बहुत रूपों में विचरण किया' इत्यादि श्रुतियों में प्रकारभूत जीवों के अनेकत्व का प्रतिपादन श्रुतियां कण्ठतः करती हैं।

यदि यहां पर कोई यह कहे कि 'नेह नानास्ति किञ्चन' अर्थात् जगत् में किसी भी प्रकार का भेद नहीं है यह श्रुति ही भेद का निषेध करके सभी प्रकार के भेदों का निरसन करती है, तो यह कहना इसलिए उचित नहीं हैं कि यह श्रुति शास्त्र विहित ब्रह्मात्मकत्व विरोधी भेद ( ब्रह्मात्मकत्व व्यतिरिक्तता ) का निरसन करती है जीवों के स्वरूपगत भेद का नहीं। किञ्च –'न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते' श्रुति ब्रह्म के समाभ्यधिक-रहितत्व का प्रतिपादन करके ब्रह्माद्वैत का ही प्रतिपादन करती है। यदि जीव बहुत्व को नहीं स्वीकार किया जाय तो बद्ध, मुक्त आदि की व्यवस्था, समकाल में ही भिन्न-भिन्न जीवों द्वारा अनुभूयमान सुख दुख आदि की व्यवस्था, तथा उपदेश आदि की व्यवस्था उपपन्न नहीं हो पायेगी।

जीव न तो देव है, न पशु है और न तो वृक्ष है, यह चारों प्रकार का विभाग अज्ञान जन्य है। तथा-'देव आदि भेदों के समाप्त हो जाने पर' इत्यादि अभेद प्रतिपादक वाक्य भी जीवों में होने वाले औपाधिक भेद का ही खण्डन करते हैं,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

स्वरूपकृत भेदका नहीं करते।

शास्त्रों में प्रतिपादित ब्रह्माद्वैत को नहीं जानने के कारण ही अद्वैती विद्वान् आत्मा के भेद का निषेध करते हैं; यह उपयुक्त वाक्य का अभिप्राय है।

सू० ५०–तथासति कस्मिंश्चित् सुखमनुभवति तदानीमेवान्यस्य दुखानुभवो नोपपद्येत ५१-देहभेदात्तदिति चेत्, ५२-सौभरिशरीरेष्वेवं स्यात् ।

अनु०-एक ही जीव स्वीकार करने पर, किसी एक जीव के सुखानुभवकाल में ही दूसरे जीव द्वारा दुखानुभव की व्यवस्था नहीं हो सकती है। यदि कहें कि देह भेद के द्वारा समकाल में सुखादि अनुभव की व्यवस्था हो सकती है तो ऐसा कहना इसलिए उचित नहीं है, क्योंकि तो फिर अनेक शरीरों को धारण करने वाले सौभरि आदि को भी समकाल में सुखादि का अनुभव होना चाहिए।

छा० तो०–एकात्मवादं खण्डयति–'तथासतीत्यादिना'। यदि एकैवात्मा स्यात् तर्हिसमकालमेव भिन्नै भिन्नैर्जीवैरनुभूयमानं सुखादिकं नोपपद्येत। यता हि तेषां सर्वेषा मुखाद्यनुभवानामा-

पाठभेद ५०–तत्पक्षे कस्यचित्सुखित्वकाले अन्यस्य कस्यचिद्-दुःखित्वं न स्यात्, ५१–तच्च देह भेदेनेतिचेत् ५२–सौभरिशरीरेपि दृश्येत।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

श्रय एक एव भवेत् । अत एव स एव एकस्मिन्नेवकाले कथं सुखी-दुखी च भवेत् ? परञ्च लोके दृश्यते एकस्मिन्नेवकाले कस्यचन सुखित्वं कस्यचन दुखातुरत्वञ्च फलतः तदुपपत्तये आत्मभेदः स्वीकर्तव्य एव ।

देहभेदादनुभवभेदमभ्युपगच्छतां मतमनुद्यनिराकरोति-सौभरी त्यादिना-अयमाशयः-यदि देहभेदादेव सुखादिकानामनुभवभेदोभव-तीति चेदनेकशरीरपरिग्रहं कुर्वतां सौभरीत्यादीनामपि समकाल-मेव सुखादिकानुभवभेदो भवेत् यस्मात्कारणात् ते एकस्मिन् काले एकप्रकारकमेवाऽनुभवमकार्षुः तस्मात्कारणाज्ज्ञायते यद् देहभेदो नास्त्यनुभवभेदस्य कारणम् ! ननु देहस्य अनुभवभेद नियामकाभावे पूर्वजन्मकृतकर्मणामस्मिन् जन्मनिस्मरणप्रसंग इति वाच्यम्-स्म-रणाभावे संस्कारप्रमोषनाशयोरन्यतरस्य वा नियामकत्वस्वीकारात् । अतएव देहभेदोऽनुभवभेदस्य कारणं भवितुं नार्हति ।

आमोदः-'तथा सति' इत्यादि वाक्य के द्वारा ग्रन्थकार एकात्मवाद ( जीवाद्वैतवाद ) का निराकरण करते हैं । यदि एक ही आत्मा को स्वीकार किया जाय तो फिर एक ही समय में भिन्न-भिन्न जीवों द्वारा अनुभव किये जाने वाले सुख-दुख आदि की व्यवस्था ठीक नहीं हो सकती है । क्योंकि जीवाद्वैत-वाद में सभी जीवों द्वारा अनुभव किये जाने वाले सुख आदि अनुभवों का आश्रय एक ही होगा । अतएव वह ही आत्मा समा-न काल में ही अपने को सुखी दुखी इत्यादि विविधरूपों सेके से

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनुभव कर सकता है। फलतः सुख-दुख आदि अनुभवों की व्यवस्था संगत करने के लिए आत्मा की अनेकता अवश्य स्वीकार करनी चाहिए।

देहभेद के द्वारा सुखादि अनुभव भेद की व्यवस्था स्वीकार करने वाले अद्वैती विद्वानों के मत का अनुवाद करके उसका खण्डन ग्रन्थकार देहभेदादित्यादि ग्रन्थ से करते हैं। उक्त ग्रन्थ का आशय हैं कि यदि अद्वैती विद्वान् यह कहें कि देहों के भिन्न-भिन्न होने के कारण ही एक ही आत्मा अनेक शरीरों में रहकर एक ही समय में सुखादि का अनुभव करता है। तो यह कहना इस लिए उचित नहीं है कि यदि शरीर का भेद अनुभव की भिन्नता का नियामक होता तो फिर अनेक शरीरों को धारण करने वाले सौभरि आदि भी एक ही समय में सुखी और दुखी रूप से अपने को अनुभव करते; किन्तु उन लोगों ने एक समय में एक ही प्रकार का अनुभव किया अतएव पता चलता है कि देह की भिन्नता अनुभव की भिन्नता का कारण नहीं होती है।

यदि यहां पर कोई कहे कि शरीर भेद को अनुभव भेद का कारण नहीं मानने पर जन्मान्तर में किये गये कर्मों का भी इस जन्म में स्मरण होना चाहिए, किन्तु शरीर बदल जाने के ही कारण पूर्वजन्म कृत कर्मों का इस जन्म में स्मरण नहीं होता है। तो यह भी कहना अनुचित हैं। जन्मान्तर के अनु-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भवों के स्मरण के अभाव का कारण है देह का भेद नहीं है, अपितु उसका कारण संसार का प्रमोष और नाश अथवा दोनों में से कोई एक है। इस जन्म में भी जिन अनुभवों के संस्कार प्रमृष्ट अथवा: नष्ट हो जाते हैं उनका स्मरण नहीं होता है। अतएव अनुभव की भिंन्नता का कारण शरीर की भिन्नता नहीं हो सकती है।

मू० ५३, कस्यचित्संसरणं, कस्यचिन्मुक्तिः, कस्यचिच्छिष्यत्वं कस्यचिदाचार्यत्वं च न संघटेत। ५४-विषमसृष्टिरपि नोपपद्येत। ५५-आत्मभेद प्रतिपादक श्रुति विरोधश्च।

अनु०-( जीवाद्वैतवाद में ) किसी का संसार, किसी की मुक्ति, किसी का शिष्यत्व तथा किसी के आचार्यत्व की संगति नहीं लग सकती है। विषम सृष्टि भी उपपन्न ( युक्ति संगत ) नहीं हो सकती है तथा आत्मा के भेद की प्रतिपादिका श्रुतियों का भी विरोध होगा।

छा० टी०-पूर्वं जीवाद्वैतवादे सुखदुःखादिकस्यानुपपत्तिमुक्त्वा इदानीं तन्मते बद्धमुक्तादिव्यवस्थाऽनुपपत्तिमाह 'कस्यचिदि-

पाठभेद ५३-कश्चित्संसरति कश्चिन्मुच्यते कश्चिच्छिष्यः कश्चिदाचार्य इति च नस्यात्, ५४- विषमसृष्टिश्च नोपपद्यते ५५-आत्मभेदमभिदधत्या श्रुत्याचविरोधः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

त्यादिना-आत्मा एकश्चेत् ।

'अनेकजन्मसाहस्रीं संसारपदवीं व्रजन् ।

मोहाश्रमं प्रयातोऽसौ वासनारेणुगुण्ठितः ॥ (वि०पु० ६।७।१९)

इत्यादिकानि वामदेव-शुकदेव प्रभृतीनां मुक्तेः, केषाञ्चन संसरणस्य प्रतिपादिकानि वाक्यानि वाध्येरन् । 'तद्विज्ञानार्थं सगुरुमेवाभिगच्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्; तस्मै सविद्वान्नुपसन्नाय सम्यक् प्रशान्तचित्ताय शमान्विताय:, येनाक्षरं पुरुष वेद सत्यं प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्याम् । ( मुण्डकोप० १।२।१२ ) इत्यादिकाः शिष्याचार्यभावस्य प्रतिपादिकाः श्रुतयोऽपि वाधितास्स्युः । लोके दृश्यमाणायाः विषम सृष्टेरप्यनुपपत्तिमाह-विषमसृष्टिरपीत्यादिना-अयमाशयः-दृश्यते हि लोके देवादिनां सुखोतराणां तिर्यगादीनां दुःखोत्तराणां, मिश्रसुखदुःखानां मानवानाञ्च सृष्टिः । इदृशी विषमसृष्टिरपि जीवाद्वैतवादिनां मते नोपपद्यते । विषम सृष्टेर्हेतुर्हि जीवानांभेदः कर्म तारतम्यञ्च । एवं जीवाद्वैतस्य यौक्तिकं वाधमुक्त्वा जोवभेदस्य प्रतिपादिकानां श्रुतीनामपि विरोधमप्याह-आत्मभेद इत्यादिना । 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानामेको बहूनां यो विदधाति कामान् ( गुह्य का० ७१ ) इत्यादिकानां जीवभेदप्रतिपादकानां श्रुतोनामपि जीवाद्वैतवादे विरोधो भवती त्यर्थः ।

आमोद--पहले के वाक्य में यह बतलाया गया है कि जीवाद्वैतवाद में सुखादि के समकाल में अनुभव की उपपत्ति नहीं

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

लग सकती है। इस वाक्य में बतलाया जा रहा है कि जीवाद्वैत वाद में बद्धमुक्त आदि की व्यवस्था भी नहीं उत्पन्न हो सकती है। कस्यचित्० इत्यादि वाक्य का अभिप्राय है कि अनेक जन्म० ( ६।७।१९ ) अर्थात् यह जीव सहस्रजन्मों तक सांसारिक भोगों में पड़े रहने के कारण उन्हीं की वासना रूपी धूलि से आच्छादित हो जाने के कारण मोहरूपी श्रम को ही प्राप्त करता है। इसी तरह–'तद्धपश्यन्नृषिर्वामदेवः प्रतिपेदे' अर्थात् ब्रह्म का साक्षात्कार करते हुये ऋषि वामदेव ने प्रतिपादन किया–इत्यादि वाक्य वामदेव, शुकदेव आदि को मुक्त रूप से प्रतिपादन करते हैं–यदि आत्मा को एक ही माना जाय तो फिर आत्माके भेद के प्रतिपादक ये वाक्य सङ्गत नहीं हो पायेंगे। क्योंकि वाक्य अनेकों जीवों के संसरण तथा अनेकों जीवों की मुक्ति का भी प्रतिपादन करते हैं। इसी तरह–'तद्विज्ञानार्थम्०' अर्थात् उस ब्रह्म को जानने के लिये वह ( संसार के उदास मुमुक्षु–पुरुष ) हाथों में समिधा लेकर वेदज्ञ एवं ब्रह्मज्ञानी आचार्य के ही पास जाय। वह तत्त्ववेत्ता आचार्य सन्निकट में आये हुये शमादिगुण सम्पन्न प्रशान्त चित्त वाले उस शिष्य को अच्छी तरह से उस ब्रह्मविद्या का उपदेश करे जिससे वह उस सत्य एवं अक्षर पुरुष को तत्त्वतः जान सके।' प्रभृति शिष्यत्त्व एवं आचार्यत्व तथा ब्रह्मोपदेश का प्रतिपादन करनेवाली श्रुतियां भी बाधित हो जायेंगी।

लोक में पायी जाने वाली विषमसृष्टि की भी जीवाद्वैत–

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

वाद में सिद्धि नही हो सकती है, इस बात को ग्रन्थकार विषम सृष्टि० इत्यादि वाक्य से करते हैं। इस वाक्य का अभिप्राय है कि लोक में देवताओं की सुखोत्तर सृष्टि, पशुपक्षियों की दुखोत्तर सृष्टि एवं मानवों की सुख दुखमिश्रित सृष्टि देखी जाती है। इस तरह की विषमें सृष्टि भी जीवाद्वैतवाद में नही हो सकती है। क्योंकि विषमसृष्टि का कारण जीवों का भेद तथा कर्मों का तारतम्य ही शास्त्र सम्मत है। इस तरह जीवाद्वैतवाद का अनेक प्रकार से यौक्तिकबाध बतलाकर अब यह बतलाया जा रहा है कि जीवों के भेद की प्रतिपादिका श्रुतियों का बाध भी जीवाद्वैत में होता है। 'नित्योनित्यानाम्०' अर्थात् परमात्मा अनेक नित्य जीवों से बढ़कर नित्य तथा चेतन जीवों से भी श्रेष्ठ चेतन है। अकेला वह अनेक जीवों की कामनाओं को पूर्ण करता है।' इत्यादि श्रुतियां जीवों की अनेकता का प्रतिपादन करती हैं। जीवाद्वैतवाद में इन सबों का बाध होगा।

अथ स्यात्-'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च मत्वा' ( श्वे० १।१२ ) 'पृथगात्मान ( श्वे० १।६ ) 'ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशनीशौ' ( श्वे० १।९ ) 'अन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयः' ( तैत्ति० २।४ ) इत्यादिवाः श्रुतयः जीवस्यैकत्त्वं प्रतिपादयन्ति। अतएव जीवानां भेद औपाधिक इति स्वीकरणीयम्। तदपि नेत्याह-श्रुतिरौपाधिकभेदमित्यादिना-

यदि भास्कर मतानुयायी कहें कि 'भोक्ताभोग्य तथा प्रेरिता व स्व को जानना चाहिये। 'आत्मा के स्वरूप को पृथक्' 'निया-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मक्त ज्ञ परमात्मा तथा नियाम्य अज्ञ जीवात्मा दोनों अजन्मा हैं। 'इन सबों से भिन्न उसकी अपेक्षा अन्तरङ्ग आत्मा विज्ञानमय है। ये सभी श्रुतियाँ जीवों की एकता का प्रतिपादन करती हैं। अतएव जीवों का परस्पर में भेद औपाधिक है-यही मानना चाहिये। तो यह भी कहना उचित नहीं उस बात को ग्रन्थकार 'श्रुति रौपाधिकभेदम्० इत्यादि ग्रन्थ से कहते हैं-

मूल ५६—श्रुति रौपाधिकभेदं प्रतिपादयतीति चेन्न- ५७--मोक्षदशायामपि भेदसद्भावात्। ५८--५६--तदा देव मनुष्यादिभेदानां कामक्रोधादिभेदानां च नाशे सति आत्म-स्वरूपाणामत्यन्तसमतया केनापि प्रकारेण भेदप्रतिपादना-सम्भवेऽपि, परिमाणेन प्रारेणाकारेण च समानां स्वर्णकुम्भानां रत्नानां व्रीह्यादीनां च परस्परभेदवत् स्वरूपभेदोऽपि सिद्धः। ६०--तस्मादात्मभेदोऽङ्गीकार्यः।

अनु०-( यदि भास्कर मतावलम्बी कहें कि ) श्रुति जीवों के औपाधिक भेद का प्रतिपादन करती है, तो यह कहना उचित

---

पाठभेद ५६ श्रुति रौपाधिकं भेदमभिधत्ते इति नशक्यते वक्तुम्, ५७—मोक्षदशायां भेदसत्त्वात्, ५८—५९—तदानीं देव मनुष्यादि भेदानाञ्च निवृतावात्मनां स्वरूपस्यात्यन्त समतया केनापि प्रकारेण भेदकथना योगत्वेपि परिमाणगुरुत्वाकाराणां साम्येपि स्वर्णकलशरत्नव्रीही प्रभृतीनां यथा भेदः सिद्धस्ति तथाऽऽत्मस्वरूपभेदः सिद्धः ६०—तस्मादात्मभेदः स्वीकार्यः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

नहीं है, क्योंकि मोक्षावस्था में भी जीवों के भेद का सद्भाव बना रहता है। मोक्षावस्था में देव मनुष्य आदि शरीरकृत भेदों तथा काम आदि के नष्ट होने पर सभी जीवों का स्वरूप अत्यन्त सदृश हो जाने के कारण किसी भी प्रकार से भेद का प्रतिपादन असंभव होने पर भी, परिमाण, गुरुत्व तथा आकार की समतायुक्त स्वर्ण कुम्भों, रत्नों तथा व्रीहि आदिकों में जिस तरह परस्पर में व्यक्ति का भेद रहता है, उसी प्रकार जीवों के स्वरूप का भी भेद सिद्ध होता है। अतएव आत्माओं का परस्पर में भेद स्वीकार ही करना चाहिये।

छा०तो०—भास्करमतानुयायिनो वदन्ति जीवेषु देवमनुष्यस्थावरतिर्यग्रूपो भेदः शरीरोपाधिकृतः कामक्रोधादिभेदोन्तःकरणोपाधिकृतश्च। अतएव 'नित्यानाम्' इत्यादिषु श्रुतिषु वर्ण्यमानोजीवानांभेद औपाधिकाः न तु स्वाभाविकः स्वाभाविकस्तु जीवानामभेद एव इत्याह-श्रुतिरौंपाधिकभेदमित्यादिना-औपाधिकजीवभेदवादिनां मतं खण्डयति—मोक्षदशायामित्यादिना-अयमाशयः-यदि जीवानां भेद औपाधिक आविद्यिको वा स्यात् तर्हि मोक्ष दशायाँ नश्यते। यतो हि—सर्वविधोपाधिविनिर्मुक्तावस्थैव मोक्ष इत्यभिधीयते। सदा पश्यन्ति सूरयः (सु० उ० ६।१) इति श्रुतौ सूरिशब्देनमुक्त एवाभिधीयन्ते। सूरिशब्दस्य बहुवचनान्तप्रयोगः मुक्तानांजीवानां बहुत्वं सूचयति। 'इदं ज्ञानामुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागताः। सर्गेऽपिनोपजायन्ते प्रलये न व्यथन्ति च' (गी० १४।२) इति गीतासूक्तिः 'मम-

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

साधर्म्यमागताः' इत्यंशेन जीवानभिधाय बहुवचनान्तप्रयोगेन तेषामनेकत्वमभिव्यनक्ति । अतएव जीवानाँ परस्परं भेदः स्वाभाविक इति सिद्धयति मोक्षदशायाँ औपाधिकाः देवमनुष्यादिभेदाः, कामक्रोधादयश्च नश्यन्ति तेन सर्वेजीवाः समानाकारवन्तो भवन्ति । अतएव केनापि प्रकारेण व्यक्तिभेदमपहाय अन्यप्रकारकं भेदं न हि प्रतिपादयितुं शक्यते । परञ्च तस्यामपि अवस्थायाँ तेषां परस्परं तथैव भेदो भवति येन प्रकारेण समानाकारेषु, समानभारवत्सु, समानपरिमाणवत्सु स्वर्णघटेषु व्यक्तिभेदो भवत्येव। अतएव जीवानां परस्परं भेदः स्वाभाविक एव ।

आमोद—भाष्करमतानुयायियों का कहना है कि जीवों में परस्पर में जो भेद वर्णित है, वह स्वाभाविक नहीं अपितु औपाधिक ही है । वे उपाधि शरीर अन्तःकरण इत्यादि हैं । शरीर रूपी उपाधि के कारण ही जीवों में देव, मनुष्य, स्थावर तथा तिर्यग् भेद होते हैं । अन्तःकरण नामक उपाधि के कारण जीवों में कामक्रोध आदि का भेद होता है । किन्तु ये सभी प्रकार के भेद औपाधिक ही हैं, स्वाभाविक नहीं । औपाधिक भेद का ही वर्णन 'नित्यो नित्यानाम्' इत्यादि श्रुतियां करती हैं । स्वाभाविक तो जीवों का परस्पर में अभेद ही है । इस अर्थ का अनुवाद ग्रन्थकार ने 'श्रुतिरौपाधिकभेदम्' इत्यादि वाक्य से करते हैं ।

'मोक्षदशायाम्' इत्यादि वाक्य के द्वारा ग्रन्थकार भास्कर मत का खण्डन करते हुए कहते हैं कि—जीवों का परस्पर में

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

स्वाभाविक भेद इसलिए स्वीकार करना चाहिये कि मोक्षावस्था में भी जीवों में भेद बना ही रहता है। सभी प्रकार की उपाधियों से विनिर्मुक्त जीवों की अवस्था ही मोक्ष शब्द से अभिहित की जाती है। 'मुक्त जीव का वर्णन करती हुई श्रुति कहती है—'तद्विष्णोः परमं पदं सदा पश्यन्ति' सूरयः, इस श्रुति में सूरि शब्द से मुक्त जीव को ही अभिहित किया गया है। सूरि शब्द का 'बहुवचनान्त' प्रयोग जीवों की अनेकता को बतलाता है। 'इदं ज्ञानमुपाश्रित्यममसाधर्म्यमागताः। सर्गेऽपि नोपजायन्ते प्रलये न व्यथन्ति च।' इस वक्ष्यमाणज्ञान को प्राप्त करके मेरे साधर्म्य को प्राप्त हुए मुक्त जीव न तो सृष्टिकाल में उत्पन्न होते हैं और न तो प्रलयकाल में विनष्ट।' इस वाक्य का 'ममसाधर्म्यं मागताः' अंश मुक्त जीवों को बतलाता है। इस वाक्य का बहुबचनान्त प्रयोग मुक्त जीवों की अनेकता सूचित करता है। इन वाक्यों के द्वारा सिद्ध होता है कि जीवों का स्वरूपकृत भेद स्वाभाविक होता है।

मोक्ष दशा में औपाधिक देव मनुष्य आदि भेद तथा उनके गुण भूत काम क्रोध इत्यादि का भेद तो समाप्त हो जाता है। इस दशा में सभी जीवों का आकार एक समान होता है। अतएव इस अवस्था में वैयक्तिक भेद को छोड़कर जीवों का किसी भी दूसरे प्रकार का भेद नहीं सिद्ध किया जा सकता है। जिस प्रकार समान आकार, गुरुत्व तथा परिणाम वाले स्वर्णघटों अथवा रत्नों तथा व्रीहि आदि में अनेकत्व रूप भेद रहता ही है, उसी

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रकार समान आकार एवं ऐश्वर्य सम्पन्न मुक्त जीवों में अनेकत्व का भेद तो रहता ही है।

मूल ६१—शेषत्वे सति ज्ञातृत्वमात्मनां लक्षणम्।

अनु०—जीवों का लक्षण है कि वे परमात्मा के शेष होते हुए ज्ञानवान् हैं।

छा० तो०–चतुर्थे वाक्ये 'शेन्नु-शेन्नु परम्परमाय्' इत्यादिके वाक्ये जीवस्य लक्षणं प्रोक्तम्। तत्र अचितः आत्मस्वरूपवैलक्षण्य-प्रतिपादनाय तस्य अजडत्वं-आनन्दरूपत्वं-अव्यक्तत्वं-अचिन्त्यत्वं-निरवयवत्वं-निर्विकारत्वञ्चेश्वरजीवसाधारणं लक्षणमुक्तम्। नियाम्यत्वं-धार्यत्वं-शेषत्वञ्चाचिज्जीवसाधारणलक्षणमुक्तमाहत्य जीव-लक्षणं तत्र सम्पन्नमेव। तथापि सुग्रहं लघुजीवलक्षणं 'शेषत्वेसती-त्यादिनाऽह–आत्मनामित्यनेन चेतनानां त्रैविध्यमाह। असाधरणधर्मोहि लक्षणं भवति। लक्ष्यमात्रवृत्तिर्धर्मो हि असाधारणधर्मः। शेषत्वं जीवलक्षणमितिस्वीकारे अचिद्व्यतिव्याप्तिः स्यात्। ज्ञातृत्वमात्रस्य जीवलक्षण स्वीकारे इश्वरेऽतिव्याप्तिः। अतएवोक्तम्–शेषत्वेसति ज्ञातृत्वमिति जीवलक्षणम्।

आमोद–इस प्रकरण के चौथे 'शेन्नु–शेन्नु–परम्परमाय् इत्यादि वाक्य में जीव का स्वरूप लक्षण बतलाया गया है। इस वाक्य में जीव के अजडत्व, आनन्दस्वरूपत्व, अव्यक्तत्व, अचिन्त्यत्व निरवयवत्व एवं निर्विकारत्व ऐसे धर्म जीव के बतलाये गये हैं जो

पाठ भेद ६१–एतेषां लक्षणं शेषत्व सहितं ज्ञातृत्वम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

जीव और ईश्वर में समानरूप से पाये जाते हैं। धार्यत्व नियाम्यत्व एवं शेषत्व ऐसे जीव के धर्म बतलाये गये हैं जो प्रकृति तथा जीवात्मा दोनों में समान रूप से पाये जाते हैं। ये सभी धर्म समानरूप से सभी जीवों में ही पाये जाते हैं। अतएव यह जीव का लक्षण हो गया। किन्तु यह लक्षण अत्यन्त व्यापक और बड़ा है अतएव 'शेषत्वे सति' इत्यादि वाक्य के द्वारा जीव का सुग्रह एवं छोटा लक्षण ग्रन्थकार बतलाते हैं लक्षण के अन्तर्गत लक्ष्य के असाधारण धर्म को बतलाया जाता है। जो धर्म केवल लक्ष्य में ही पाया जाये वह धर्म असाधारण धर्म कहलाता है। अतएव जीव का असाधारण धर्म है कि उसमें ज्ञातृत्व एवं शेषत्व दोनों धर्म पाये जाते हैं। यदि शेषत्व मात्र को ही जीव का लक्षण माना जाय तो इस लक्षण को प्रकृति में अतिव्याप्ति होगी। ज्ञातृत्व मात्र जीव का लक्षण माना जाय तो इस लक्षण की ईश्वर में भी अतिव्याप्ति होगी। अतएव जीवमात्र का सामान्य लक्षण ज्ञातृत्व के साथ-साथ शेषत्व बतलाया गया। यह लक्षण बद्ध, मुक्त तथा नित्य तीनों प्रकार के जीवों का है, इस अर्थ को 'आत्मनाम्' यह बहुबचनान्त प्रयोग बतलाता है।

**६२–एतेषां ज्ञानमपि स्वरूपवन्नित्यं द्रव्यरूपमजडमानन्दरूपञ्च।**

अनु०–इन (जीवों) का ज्ञान भी स्वरूप के ही समान नित्य,

पाठभेद–६२ एतेषां ज्ञानं स्वरूपमिव नित्यं द्रव्यमजडमानन्दरूपञ्च।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

द्रव्य स्वरूप, अजड, एव आनन्द स्वरूप होता है ।

छा० तो०-येन प्रकारेण जीवानां स्वरूप नित्यं, द्रव्यस्वरूप मजडमानन्दस्वरूपञ्च भवति तेनैव प्रकारेण तेषां ज्ञानमपि नित्यं, द्रव्य स्वरूपमजडमानन्द स्वरूपञ्च भवतीत्यर्थं ।

आमोद-जिस तरह आत्माओं का स्वरूप नित्य, द्रव्यस्वरूप अजड एवं आनन्दस्वरूप है उसी प्रकार उनका ज्ञान भी नित्य, द्रव्यस्वरूप, अजड एवं आनन्द स्वरूप है ।

**६३-तर्हि स्वरूपस्य ज्ञानस्य च को भेद इति चेत् । ६४-स्वरूपं धर्मि, संकोचविकासायोग्यं स्वेतरप्रकाशनासमर्थं, स्वस्मै स्वयं प्रकाशमानमणु परिमाणं च भवति; ज्ञानं तु धर्मभूतं संकोचविकासयोग्यं स्वेतरवस्तुप्रकाशकं स्वस्मै स्वयमप्रकाशमानम् आत्मनः प्रकाशमानं, विभु च भवति ।**

अनु०- प्रश्न-तो फिर स्वरूप एवं ज्ञान में कौन सा भेद होगा ? उत्तर- स्वरूप धर्मी, सकोच विकास रहित, अपने से भिन्न वस्तुओं को प्रकाशित करने वाला, अपने लिए स्वयं प्रकाशित होने वाला तथा अणुपरिमाण वाला होता है, किन्तु ज्ञान धर्मभूत, संकोचविकासार्ह, अपने से भिन्न वस्तुओं का प्रकाशक, अपने लिए स्वयं प्रकाश रहित, आत्मा के लिए स्वयं प्रकाश तथा व्यापक होता है ।

छा तो०-जीवानां ज्ञानस्वरूपयोः समानधर्मकत्वे स्वीकारे

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

उभयोर्भेदाभावादुभयोरैक्यप्रसग इति चेदाहस्वरूपमित्यादिकम् अय-माशयः-उपरितन वाक्ये स्वरूपयोस्साम्यमुक्तम् एतेन तयोर्वैधर्म्या-भावोनोक्तम् भवति। ज्ञानस्वरूपयोः वैधर्म्यमपि निम्नोक्तमस्ति। स्वरूपं धर्मी ज्ञानं च धर्मः; स्वरूपं संकोचविकासानर्हं ज्ञानञ्च संकोच विकासार्हम्; स्वरूपं स्वव्यतिरिक्तस्याप्रकाशकम् ज्ञानं तु स्वव्यतिरिक्तस्य प्रकाशकम्, स्वरूपम् स्वस्मै स्वयं प्रकाशम्ज्ञानञ्च स्वस्मै स्वयमप्रकाशकञ्च भवति। स्वरूपमणु परिमाणकं भवति किन्तु ज्ञानमुस्वभावतो विभु भवति। इयन्त्वपरावार्तायत् बद्धावस्थायां-जीवस्य ज्ञानं संकुचितं भवति; परञ्चमुक्तावस्थायांतद् व्यापकमेव। सचानन्त्याय कल्पते।' श्रुतिः जीवज्ञानस्य व्यापकत्वं मुक्तौ वक्ति।

आमोदः-जीवों के ज्ञान और स्वरूप में समानरूपता स्वीकार करने पर दोनों में कोई भेद नही हो सकने के कारण दोनों की एकता का प्रसंग होगा; जबकि सिद्धान्त में दोनों को भिन्न-भिन्न स्वीकार किया जाता है। यदि कोई यह प्रश्न करे तो इसका उत्तर देते हुए ग्रन्थकार कहते हैं। स्वरूपम् इत्यादि। इसवाक्य का अभिप्राय है कि उपर्युक्त वाक्य में ज्ञान एवं स्वरूप का साम्य मात्र कहा गया है इससे उन दोनों के वैषम्य का अभाव नहीं

पाठभेद-तर्हि ज्ञानस्वरूपयोः परस्परं वैलक्षण्यं किमितिचेत्। ६८-स्व-रूपं धर्मि संकोच विकासानर्हं स्वव्यतिरिक्ताप्रकाशकं, स्वस्मैस्वयं प्रकाशकं, अणु; ज्ञानं धर्मः सङ्कोच विकासयोग्यं स्वव्यतिरिक्त प्रकाशक स्वस्मैस्वाप्रकाशमात्मनेप्रकाशकं विभु च।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सिद्ध होता है। ज्ञान और स्वरूप में निम्न प्रकार का भेद भी है- स्वरूप धर्मी है और ज्ञान धर्म है। स्वरूप में किसी भी प्रकार का कोई संकोच विकास नहीं होता है जबकि ज्ञान में संकोच विकास होता रहता है। स्वरूप स्वेतर वस्तुओं का प्रकाशक नहीं है किन्तु ज्ञान स्वेतर सभी ज्ञेय पदार्थों का प्रकाशक है। स्वरूप अपने लिए अपना स्वयं प्रकाश करता है जबकि ज्ञान अपने लिए अपना कभी भी प्रकाश नहीं करता यही स्वरूप और ज्ञान में मुख्यतः भेद है। स्वरूप अणुपरिमाण वाला है और ज्ञान स्वभावत; विभु। यह दूसरी बात है कि आत्मा का ज्ञान बद्धावस्था में विभु नहीं होता है किन्तु मुक्तावस्था में वह व्यापक ही होता है। जीव के ज्ञान के विभुत्व का प्रतिपादन 'सचानन्त्याय कल्पते' श्रुति करती है।

६५–तत्र केषाञ्चिज्ज्ञानं सर्वदा विभु, केषाञ्चिच्च सर्वदाप्यविभु केषाञ्चितु कदाचिद्विभु कदाचिदविभु च।

अनु०–उनमें किन्हीं (नित्य) जीवों का ज्ञान हमेशा व्यापक किन्हीं (बद्ध) जीवों का ज्ञान हमेशा अव्यापक तथा किन्हीं (मुक्त) जीवों का ज्ञान कभी व्यापक तथा कभी अव्यापक रहता है।

छा०तो०–उपरि ज्ञानस्य विभुत्वमुक्तम् । तत्रायं प्रश्न उदेति यत्; यदि ज्ञानं विभु तदा सर्वेषां जीवानां तत् तथा कथं नहि भवतीति चेदाह–तत्रकेषाञ्चिदिति अयमाशयः–प्राक् जीवानां

पाठभेद–६५–तत्र केषांचित् ज्ञानं सदा विभु, केषांचित् ज्ञानं सदाऽविभु केषांचित् ज्ञानं कदाचिद्विभु ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

त्रैविध्यमुक्तम्। तत्र सर्वदा भगवतः स्वरूपरूपगुणविभूत्यादीनां साक्षात्कारं कुर्वतां विष्वक्सेनगरुडशेषप्रभृतीनां नित्यानां जीवानां ज्ञान सर्वदा विभ्वेव भवति। कदाचिदपि संकुचितं नहि भवति। मिथ्याज्ञानवासनाजन्यकर्ममलिनदेहयुक्तत्वात् बद्धजीवानां ज्ञानं सदाऽविभु संकोचविकासवद् भवति। मुक्तानां ज्ञानं मुक्तेः प्रागविभु मुक्तेरनन्तरं च विभु भवतीत्यर्थः।

आमोदः-पहले के वाक्य में बतलाया गया है कि स्वभावतः जीवों का ज्ञान विभु होता है। अब प्रश्न यह उठता है कि-यदि ज्ञान व्यापक है तो फिर सभी जीवों का ज्ञान व्यापक क्यों नहीं होता है? तो इसका उत्तर है कि जीव तीन प्रकार के होते हैं, बद्ध मुक्त और नित्य। नित्य जीव श्रीविष्वक्सेन; गरुड, अनन्त आदि हैं। इनका ज्ञान सदा व्यापक ही रहता है। ये अपने नित्य विभु ज्ञान के द्वारा भगवान् के स्वरूप, रूप, गुण तथा विभूतियों का साक्षात्कार किया करते हैं। नित्य जीवों का ज्ञान कभी भी संकुचित नहीं होता? मिथ्याज्ञान तथा उनकी वासना से जन्य कर्मों के कारण मलिन शरीर वाले बद्ध जीवों का ज्ञान सदा अव्यापक ही रहता है तथा उनके ज्ञानों में कर्मानुकूल संकोच विकास होता रहता है। मुक्त जीवों का ज्ञान उनकी बद्धावस्था में अव्यापक तथा मुक्त हो जाने के पश्चात् व्यापक होता है।

सू० ६७–ज्ञानस्य नित्यत्वे 'ज्ञानंमजातं नष्ट' मिति

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

व्यवहारः कथमिति चेत् ६७-इन्द्रियद्वाराबहिर्निस्सृत्य विषय-ग्रहणेन, परावृत्य च तथा व्यवहरणमभ्यूहितम् । ६८-अस्यैकत्वेऽपि नानात्वेन भानं प्रसरणभेदमूलकम् ।

अनुवाद-ज्ञान यदि नित्य है तो 'मुझे ज्ञान उत्पन्न हुआ, मेरा ज्ञान नष्ट हो गया' इत्यादि व्यवहार कैसे होते है ? तो इसका उत्तर है कि ज्ञान का इन्द्रियों द्वारा निकलकर विषयों को ग्रहण करने तथा पुनः उसके लौटने को ही उसकी उत्पत्ति और विनाश कहा जाता है । ज्ञान के एक होने पर भी उसके नानात्व को प्रतीति प्रसरण भेद के कारण होती है ।

छा० तो०-'सर्वं ह पश्यः पश्यति' ( छा० उ० ७।२६।२ ) 'स चा नन्त्याय कल्पते' ( श्वे० ५।९-।-भव० सं० २।३५ ) इत्या-दिकाश्श्रुतयः मुक्तावस्थायां ज्ञानस्य विभुत्वं प्रतिपादयन्ति । यया क्षेत्रज्ञशक्तिस्सा वेष्टिता नृपसर्वगा' ( वि० पु० ६।७।६२ ) इति वाक्यं ज्ञानस्य कर्मणा संकोचम् प्रतिपादयति ।

'तया तिरोहित त्वाच्च शक्तिः क्षेत्रज्ञसंज्ञिता ।
सर्वभूतेषु भूपाल तारतम्येन वर्तते ॥ ( वि० पु० ६।७।६३ )
अप्राणवत्सु स्वल्पा सा स्थावरेषु ततोधिका ( ६४ )

इत्यादिकं वाक्यं प्रतिपादयति यत् जीवकर्मानुसारेणैव जीवानां ज्ञानेषु तारतम्यं भवति ।

---

पाठभेद ६६ज्ञानं नित्यं चन्मम ज्ञानमुत्पन्नं नष्टमिति व्यवहारः कथमिति चेत् ६७-इन्द्रियद्वारापेसृत्य विषयान् गृहणाति निवर्तत इत्य-तस्तथा व्यवहिृयते ६८-इदमेकमपि नानात्वेन भासते प्रसरण भेदेन ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

इति इन्द्रियद्वारेणैव निस्सृत्य ज्ञानं तान् तान् विषयान् विषयी करोति ततो निवर्तते तादृशविकाससंकोचद्वप्रक्तप्रकाशाऽप्रकाशा-वादाय ज्ञानस्योत्पत्तिविनाशौ व्याहृयेते । इत्थंभूतं संकोचविकासशी-लं ज्ञानंयद्यप्येकमेव तथापि यदा तत् तैस्तैरिन्द्रियैर्निस्सृत्य तेषां-तेषांं विषयाणां ग्रहणं करोति तदा तत् दर्शनश्रवणेत्यादिविधिर्धनमिभि-स्भिधीयते । अतएव ज्ञानस्य नानात्वव्यपदेशो विविधेन्द्रियद्वारेण निस्सृत्य प्रसरणमूलम् । फलतः आत्मनो ज्ञानमेकं नित्यञ्च । ज्ञानस्य नित्यत्वस्य प्रतिपादनं 'नहि विज्ञातु विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते' ( वृ० उ० ४।३।३० ) नहि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते ।' ( वृ० उ० ४।३।२३ ) इत्यादिकाः श्रुतयः–

'ज्ञानं वैराग्यमैश्वर्यं धर्मश्च मनुजेश्वर ।
आत्मनो ब्रह्मभूतस्य नित्यमेतच्चतुष्टयम् ॥
यथोदपान करणात् क्रियते न जलाम्बरम् ।
सदेव नीयते व्यक्तिमसतः सम्भवः कुतः ॥
तथा हेयगुणध्वंसादवबोधादयो गुणाः ।
प्रकाशन्ते न जायन्ते नित्या एवात्मनो हि ते ।
इत्यादिकाः स्मृतयश्च कुर्वन्ति ।

आमोद—'सर्वं ह पश्यः पश्यतिः' अर्थात् ब्रह्म का साक्षा-त्कार करने वाला मुक्त सबकुछ जान लेता है । तथा-'स चानन्त्याय कल्पते' अर्थात् मुक्त जीव अपने ज्ञान के द्वारा व्यापक हो जाता है । इत्यादि श्रुतियां बतलाती हैं कि मुक्तावस्था में जीव का ज्ञान

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

व्यापक रहता है। किन्तु वही ज्ञान बद्धावस्था में कर्मों के द्वारा संकुचित हो जाता है, इस अर्थ का प्रतिपादन 'यया क्षेत्रज्ञशक्तिस्सा वेष्टिता नृप सर्वगा' अर्थात् हे राजन् जिस अविद्याशक्ति से वह सर्वगामिनी क्षेत्रज्ञशक्ति वेष्टित हो जाती है (तथा उससे उसका ज्ञान संकुचित हो जाता है-यह वाक्य करता है। तथा-तयातिरोहितत्वाच्च० इत्यादि--अर्थात् हे राजन् उस अविद्या शक्ति से तिरोहित होने के कारण ही क्षेत्रज्ञशक्ति सम्पूर्ण प्राणियों में तारतम्य से दिखलायी पड़ती हैं। वह सबसे कम जड़ पदार्थों मे रहती है और उनसे अधिक कम वृक्ष आदि स्थावरों में।' ये वाक्य बतलाते हैं कि कर्मों के अनुसार ही जीवों में ज्ञान का तारतम्य पाया जाता है। इन्द्रियों के द्वारा ही निकलकर ज्ञान विभिन्न विषयों को अपना विषय बनाता है और उसके पश्चात् वह वहां से लौट जाता है। उस समय ज्ञान का प्रकाश नही होता है। इस प्रकार के प्रकाश तथा अप्रकाश के कारण; जो ज्ञान का सङ्कोच तथा विकास होता है; उसी को ज्ञान की उत्पत्ति तथा ज्ञान का विनास शब्द से अभिहित किया जाता है। इस तरह के सङ्कोच एवं विकास वाला ज्ञान, यद्यपि एक ही है फिर भी जब वह विभिन्न इन्द्रियों से निकलकर, विभिन्न विषयों का ग्रहण करता है तब वह दर्शन श्रवण इत्यादि विविध नामों से अभिहित किया जाता है। अतएव भिन्न भिन्न द्वार से निकलकर प्रसृत होने के कारण ही ज्ञान के अनेकत्व का व्यवहार होता है। इस

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तरह सिद्ध होता है कि जीवों का ज्ञान एक तथा नित्य होता है। निम्न श्रुतियां तथा स्मृतियाँ ज्ञानकी नित्यता का प्रपिपादन करती हैं-

१-नहि विज्ञातु० इत्यादि-ज्ञानवान आत्मा के ज्ञान का कभी भी विनाश नहीं होता है। २-नहि द्रष्टुः० इत्यादि-द्रष्टा (ज्ञाता) आत्मा की दृष्टि (ज्ञान) का विनाश नहीं होता है। ३-ज्ञानंवैराग्यम्० इत्यादि-हे राजन् ब्रह्मभूत (मुक्त) जीवात्मा के ज्ञान, वैराग्य ऐश्वर्यं एवं धर्म ये चारो-नित्य धर्म हैं। जिसप्रकार जलाशय के निर्माण द्वारा कोई नवीन जल नहीं बनाया जाता ? अपितु पृथिवी के भीतर विद्यमान जल ही अभिव्यक्त होता है। अतएव असद् वस्तु की उत्पत्ति कहां से होगी ? उसी तरह हेय-गुणों का विनाश होने से ज्ञान इत्यादि गुणों का प्रकाश होता है। वे गुण उत्पन्न नहीं होते हैं, क्योंकि ज्ञान इत्यादि आत्मा के नित्य गुण हैं।

**मूल ७०—ज्ञानस्य द्रव्यत्वं कथमिति चेत्। ७१-क्रिया गुणयोराश्रयत्वादजडत्वाच्च अजडत्वे सुषुप्तिमूर्च्छादिष्ववि कुतोन प्रकाशत इति चेत्, ७२—प्रसरणाभावान्न प्रकाशते।**

अनु०—शंका-ज्ञान द्रव्य कैसे हैं ? समाधान-क्योंकि वह क्रिया एवं गुण का आश्रय है तथा अजड है। शंका-यदि ज्ञान अजड है

पाठ भेद ७०-क्रियागुणानामाश्रयत्वा दजडत्वाच्च द्रव्यम्भवति, ७१-अजडत्वं चेत्सुषुप्ति मूर्छादिषु कुतोन प्रकाशते इति चेत्, प्रसरणा भावान्न प्रकाशते।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तो सुषुप्ति, मूर्छा आदि के समय क्यों नहीं प्रकाशित होता है ? समाधान—क्योंकि उसका उस समय प्रसरण नहीं होता है ।

छा० ता०—द्विषष्ठिसंख्याके 'एतेषाम्' इत्यादि वाक्ये, ज्ञानस्य द्रव्यत्वमजडत्वञ्चोक्तम् । तद्द्रव्यत्वं कथमितिचेदित्थम्—क्रियाश्रयत्वात्, गुणाश्रयत्वात् अजडत्वाच्च । स्वयंप्रकाशता हि अजडता नाम । सा च स्वप्रकाशता स्वेन प्रकाश रूपा न तु स्वस्मै प्रकाशरूपा तस्या प्रत्यञ्च्यतिव्याप्तेः । पराङ्क्षु तु स्वेन प्रकाशरूपैवाजडता भवति । ज्ञाने संकोचविकासरूपा क्रिया, संयोगवियोगरूपश्च गुणो भवति ।

क्रियागुणवत्त्वमेव द्रव्यत्वायावश्यकं भवति अतः ज्ञानस्यद्रव्यत्वकथनेऽजडत्वं कथं निवेशितं चेदुच्यते । पदार्थों हि द्वेधा भवति द्रव्यमद्रव्यञ्च । अद्रव्यष्वजडत्वं क्वापि नह्युपलभ्यत इति । कानिचिद्द्रव्याण्येवाजडानि भवति । अतोऽद्रव्यत्वशंकानिरासाय ज्ञानस्यद्रव्यत्वसाधनेऽजडत्वमपि निवेशितम् । तथा चात्र प्रयोगौं—'ज्ञानं द्रव्यम्, अजडत्वात्, आत्मवत्, यन्नैवं तन्नैवं यथा सत्त्वरजस्तमांसि । किञ्च—ज्ञानद्रव्यम्, क्रियागुणयोराश्रयत्वात्, आत्मवत् । यन्नैवं तन्नैवं यथा गुणः ।

न च ज्ञानस्य द्रव्यत्वस्वीकारे ज्ञानस्यात्मगुणत्वं व्याहन्येदिति वाच्यम् । नित्यमात्माश्रितत्वात् तस्यात्मगुणत्वमपि भवति । एकस्यैवज्ञानस्य द्रव्यत्वं गुणत्वञ्च तथैव सम्पद्येते यथा प्रभाद्रव्यं प्रभावतोगुणम् भवदपि द्रव्यं भवति क्रियागुणयोराश्रयत्वात् । तथा चोक्तं यामुनाचार्यैः—

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

'आश्रयादन्यतोवृत्ते राश्रयेण समन्वयत्वात्
द्रव्यत्वञ्च गुणत्वञ्च ज्ञानस्यैवोपपद्यते।

अथस्यात्—यदि ज्ञानं स्वयं प्रकाशं तदा तत् सुषुप्त्यादि-कालेषु कथंन प्रकाशत इतिचेदाह—प्रसरणाभावादिति। अयमा-शयः-यद्यपि ज्ञानं स्वयंप्रकाशं तथापि तत् आत्मनो विषयग्रहण वेलायामेव प्रकाशते नहि सर्वदा। अतएव-आच्छादकाच्छन्नमणेः प्रभावत् सुषुप्त्यादिषु तमोऽभिभवत्वात् तस्य प्रकाशो नहि भवति।

आमोदः-'एतेषाम्' इत्यादि ६२ वें वाक्य में बतलाया गया है कि ज्ञान द्रव्य है तथा अजड है। अब प्रश्न यह उठता है कि ज्ञानके द्रव्यत्व की सिद्धि किस प्रकार हो सकती है? तो इसका उत्तर देते हुए ग्रन्थकार कहते हैं-क्योंकि ज्ञान क्रिया, एवं गुण का आश्रय है तथा अजड है। अजडता स्वप्रकाशरूप होती है। स्वप्रकाश शब्द की व्युत्पत्ति दो प्रकार की होती है-स्वेन प्रकाशः स्वप्रकाशः-अर्थात् जो अपने प्रकाश के लिए दूसरे प्रकाशक की अपेक्षा न रखे, जैसे-प्रदीप, मणि, सूर्य इत्यादि। 'स्वस्मै प्रकाशः-स्वप्रकाशः। जो अपने लिए प्रकाशित हो। जैसे प्रत्यक् आत्मा। ज्ञान में प्रकाशकान्तर निरपेक्ष प्रकाशवान् रूप ही स्वप्रकाशता स्वीकार करनी चाहिए, अपने लिए प्रकाशित होना रूप' स्वप्रकाशता नहीं। क्योंकि अपने लिए तो चेतन ही प्रकाशित होता हैं, अचेतन नहीं। ज्ञान में संकोच और विकासरूप क्रिया तथा संयोग-वियागरूप गुण होते हैं।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

शका–द्रव्यत्व की सिद्धि के लिए क्रियाश्रय तथा गुणाश्रय ही होना अपेक्षित होता है अतएव ग्रन्थकार ने ज्ञान के द्रव्यत्व साधक वाक्य में अजडत्व का क्यों निवेश किया है ?

समाधान—पदार्थ दो प्रकार के होते हैं–द्रव्य और अद्रव्य। अद्रव्यों में अजडत्व होता ही नहीं। जो द्रव्य होते हैं उनमें ही अजडत्व पाया जाता है। अतएव ज्ञान में अद्रव्यत्व की शका का अपनोदन करने के ही लिए ज्ञान को अजड कहा गया है। इस प्रतिपादन के आधार पर दो अनुमान किये जा सकते हैं– ज्ञान द्रव्य है, क्योंकि वह अजड है, जैसे आत्मा। जो अजड़ नहीं होता वह द्रव्य नही होता है, जैसे सत्त्वगुण रजोगुण एवं तमोगुण। (२) ज्ञान द्रव्य है क्योंकि वह (संकोच विकास रूप) क्रिया तथा (संयोग एवं वियोगरूप ) गुण का आश्रय है।

शंका–ज्ञान को द्रव्य मानने पर उसे आत्मा का गुण कैसे माना जा सकता है ? तो इसका उत्तर है कि ज्ञान को आत्मा का गुण इसलिए माना जाता है कि वह नित्य ही आत्मा के आश्रित रहता है। एक ही ज्ञान को द्रव्य तथा गुण उसी तरह स्वीकार किया जाता हैं जिस तरह एक ही प्रभा को द्रव्य तथा प्रभावान् दीपादि का गुण माना जाता है। प्रभा को भी गुण इस लिये माना जाता है कि वह भी संकोच विकास रूप क्रिया तथा संयाग वियोगरूप गुण का आश्रय है। श्रीमद्यामुनाचार्य स्वामो ने भी ज्ञान के द्रव्यत्व एव गुणत्व का प्रतिपादन करते

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

हुए कहा है–आश्रयादन्यतोवृत्तेरित्यादि–अर्थात् अपने आश्रयभूत आत्मा से भिन्न वृत्ति क्रिया युक्त होने के कारण तथा नित्य ही आत्माश्रित होने के कारण एक ही ज्ञान द्रव्य तथा गुण दोनों सिद्ध होता है।

शंका–यदि ज्ञान स्वयं प्रकाश है तो फिर वह सुषुप्ति इत्यादि कालों में क्यों नहीं प्रकाशित होता हैं। तो इसका समाधान करते हुए ग्रन्थकार कहते हैं–प्रसरणाभावादित्यादि–इस वाक्य का अभिप्राय हं कि–यद्यपि ज्ञान स्वय प्रकाश है, किन्तु वह तब ही प्रकाशित होता है जब कि आत्मा किसी विषय का ग्रहण करे। आत्मा के द्वारा विषयों के ग्रहण काल को छोड़कर दूसरे काल में वह प्रकाशित नहीं होता है। सुषुप्ति आदि कालों में तमसभि भूत होने के कारण भी, उसका उसीप्रकार से प्रकाश नहीं होता है; जिस तरह किसी आच्छादक वस्तु से आच्छन्न मणि, सूर्य, दीपक आदि को प्रभा नहीं प्रकाशित होती है।

मू०–७३–आनन्दरूपत्वञ्च ज्ञानस्य प्रकाशकालेऽनुकूलत्वम्। ७४–विषशस्त्रादिप्रदर्शनकाले तद्विषयकज्ञानस्य दुःखरूपत्वे कारणं देहात्मभ्रमादयः। ७५–ईश्वरात्मतया सर्वेषामपि पदार्थानामानुकूल्यमेव स्वभावः प्रातिकूल्यं त्वागन्तुकम्। ७६–( चन्दनकुसुमादि ) वस्त्वन्तरनिष्ठस्याप्यानुकूल्यस्य स्वाभाविकत्वे कस्यचित्कदाचित्कुत्रचिदनुकूलानां चन्दनकुसु–

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मादीनां देशान्तरे कालान्तरे च तं प्रत्येव तद्देशे तत्काले चान्यं प्रति च प्रतिकूलता न स्यात् ।

इति श्रीकाञ्चीप्रतिवादिभयङ्करसिंहासनाधीश्वर जगद्-गुरु श्रीमदनन्ताचार्यस्वामिः संस्कृतभाषयानूदिते तत्त्वत्रये चित्प्रकरणं सम्पूर्णम् ।

अनु०—प्रकाश के समय सदा अनुकूल प्रतीत होना ही ज्ञान की आनन्दरूपता हैं । विषशस्त्र आदि के देखने के समय उनके विषय में होने वाला दुखः आदि रूप ज्ञान होने का कारण देहात्म भ्रम आदि है । ईश्वरात्मक होने के कारण सभी पदार्थों का स्वभाव अनुकूलता ही है; प्रतिकूलता तो आगन्तुक है । (चन्दन कुसुमआदि ) अन्य वस्तुओं में पायी जाने वाली अनुकूलता के स्वाभाविक होने पर, किसी व्यक्ति के लिए किसी काल में, किसी स्थान पर अनुकूल रहने वाले चन्दन कुसुम आदि के, उसी व्यक्ति के प्रति देशान्तर तथा कालान्तर में तथा उससे

---

पाठभेद ७.३—आनन्दरूपत्वं नाम ज्ञानस्य प्रकाशावस्थायामनुकूलत्वम् विषशस्त्रादि प्रकाशनावसरे प्रतिकूलस्य हेतुर्देहात्मभ्रमादयः, ईश्वरात्मकत्वात्सर्वेषां पदार्थानामानुकूल्यमेव स्वभावः, प्रातिकूल्यमौपाधिकम्, ७६-अन्यदानुकूल्यं स्वाभाविकंचेत् कस्यचित् कुत्रचित् कालदेशयोरनुकूलानि चन्दन कुसुमादीनि, देशान्तरे तस्यैव तद्देशएव तत्काल एवान्यस्य प्रतिकूलानि नस्युः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भिन्न व्यक्ति के प्रति प्रतिकूलता नहीं हो सकती है।

इस तरह श्री काञ्चीप्रतिवादि भयंकर सिंहासनाधीश्वर जगद्गुरू श्रीमदनन्ताचार्य स्वामी द्वारा 'संस्कृत' में अनूदित तत्व-त्रय के चित् प्रकरण का हिन्दी अनुवाद समाप्त हुआ।

छा० तो०-इदानीं ज्ञानस्यानन्दरूपतां प्रतिपादयति आनन्द रूपत्वञ्चेत्यादिना। अयमाशयोयत् आनन्दो हि ज्ञानान्नातिरिच्यते। यदा ज्ञानं स्वाश्रयं प्रत्यनुकूलत्वेन प्रतीयते तदा तदेवानन्दशब्देन व्यपदिश्यते। अत एव ह्याकरग्रन्थेषूक्तम् अनुकूलं ज्ञानं सुखमिति ज्ञानस्यानुकूलत्वं नाम- अनुभूयमानविषयाणामानुकूल्येन प्रतीतिः। अथस्थात्-ज्ञानं यदि आनन्दरूपमेववर्तते तदा विषशस्त्रादि दर्शन काले तस्य दुखरूपेण कथंप्रतीतिर्भवतीति चेदुच्यते। विषशस्त्रादि-दर्शने० इत्यादि-अयम्भावः वस्तुतस्तु ज्ञानमानन्दरूपमेव, अथापि देहादिष्वात्मभ्रमात् तेषां दर्शनेन भयादिकं जायते। तत्त्वज्ञानां तु विषशस्त्रादि दर्शनेऽपि भयादिकं नहि जायते। देहन्द्रियादि-कानां वास्तविकं स्वरूपं तु भगवदात्मकं तदेति- 'यस्यात्माशरीरम्' (श०प०१४।५।३०) 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्' (छा०उ०३।८।७) 'जगत् सर्वं शरीरं ते, (वा०रा०यु०का० ११७।२५) 'तानि सर्वाणि तद्वपुः' 'तत्सर्वं वै हरेस्तनुः' प्रभृतीनि श्रौतास्मार्तीनि वचनानि प्रतिपादयन्ति। अतएवज्ञान विषयभू तानामानुकूल्यमेव स्वभावः। तेषां प्रतिकूल प्रतीतिस्तु आगन्तु कैव। यावत् कालपर्यन्तं सर्वेषां वस्तूनां भगवदात्मकता नहि ज्ञायते तावत् काल पर्यन्तं मेव वस्तुषु

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कादाचित्कानुकूलप्रतिकूलबुद्धिरूप · ायते । तेषां भगवदात्मकत्वज्ञाने जातेतु वस्तुस्वरूपया । स्म्यज्ञानात् तेषां सर्वदानुकूलैव प्रतीति र्भवतीति न जातुचित् प्रतिकूल प्रतीतिः । तथा चाह भगवान् पराशरः-

वस्त्वेकमेव दुःखाय सुखायेर्ष्यागमाय च ।

कोपाय च यतस्तस्माद् वस्तु वस्त्वात्मकंकुतः । (वि०पु०२ ६।४५)

तदेव प्रीतयेभूत्वा पुनर्दुःखाय जायते ।

तदेव कोपाय यतः प्रसादाय च जायते ।। ४६ ।।

तस्माद् दुःखात्मकं नास्ति, न च किञ्चित्सुखात्मकम् ।

मनसः परिणामोऽयं सुखदुःखादि लक्षणः ॥४७ ॥

इति श्रीमल्लोकाचार्यस्वामिप्रणीते श्रीकाञ्चप्रतिवादि भङ्करपीठाधीश्वर श्रीमदनन्ताचार्यस्वामिभिः 'सस्कृते' अनूदिते तत्त्वत्रये त्रित्प्रकरणस्य 'शिवप्रसाद द्विवेदी' श्रीवराचार्यकृता छात्रतोषिणी समाप्ता ।

आमोद-यहां पर ग्रन्थकार 'आनन्दरूपत्वञ्च' इत्यादि वाक्य के द्वारा ज्ञान की आनन्दरूपता का प्रतिपादन करते हैं। इस वाक्य का अभिप्राय है कि आनन्द ज्ञान से कोई भिन्न पदार्थ नही है। अपितु जब वह अपने आश्रय ज्ञाता के प्रति अनुकूल रूप से प्रीति होता है, उस समय ज्ञान ही सुख या आनन्द शब्द के द्वारा अभिहित किया जाता है । इसीलिए आकरग्रन्थों में अनुकूल ज्ञान को सुख कहते हैं- यह ज्ञान का लक्षण कहा गया है। जिस बिषय का अनुभव हो रहा हो; उसकी अनुकूल रूप से प्रतीति ही ज्ञान की अनुकूलता कहलाती है ।

यहां पर यदि कोई यह शंका करे कि यदि ज्ञान स्वभावतः

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

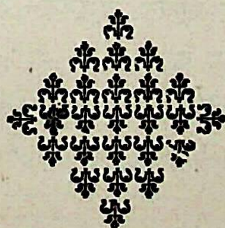
सुखरूप है तो फिर उसकी विष शस्त्र आदि के दर्शन काल में दुख आदि के रूपमें क्यों प्रतीति होती है,? तो इसका उत्तर यह है किदेह आदि में आत्माका भ्रम हो जाने के कारण ही विषशस्त्रादि दर्शन काल में ज्ञान में भय इत्यादि उत्पन्न होते हैं और ज्ञान दुःखरूप से अपने आश्रय आत्मा के प्रति प्रकाशित होता है । तत्त्वज्ञ पुरुषों को तो विषशस्त्रादि को देखने पर भी भयादि की प्रतीति नहीं होती है ! देह इन्द्रिय आदि सम्पूर्ण जगत् परमात्मा के शरीर है और परमात्मा इन सबों की आत्मा है । इस अर्थ का प्रतिपादन निम्नांकित श्रौत स्मार्त वाक्य करते है-

'जिस परमात्मा का आत्मा शरीर है।' (श०प०ब्रा०१४।५।३०) यह सम्पूर्ण जगत् परमात्मात्मक है । (छा०उ०६।८।७ )सम्पूर्ण जगत् आपका शरीर है। ( वा०रा०यु०का०११७।२५ ) 'वे सब परमात्मा केवपु है ।' "वह सब कुछ भगवान् श्रीहरि का तनु है। इत्यादि। अतएव ज्ञान के विषयभूत वस्तुओं का स्वभाव है कि वे सदा अनुकूलही प्रतीति होते हैं। उन सबों की प्रतिकूल प्रतीति तो आगन्तुक ही है । जब तक यह ज्ञान नही होता है कि सभी वस्तुएं परमात्मक हैं तबतक ही वस्तुओं की आगन्तुकरूप से अनुकूल अथवा प्रतिकूल प्रतीति होती है । जब यह ज्ञान हो जाता है कि सम्पूर्ण जगत् भगवदात्मक है, तो फिर सभी वस्तुओं की अनुकूल ही प्रतीति होती है, क्योंकि वही ज्ञान वस्तुओं के स्वरूप याथात्म्य का ज्ञान है । इस अवस्था में किसी भी वस्तु की कभी भी प्रतिकूल प्रतीति नहीं होती है । भगवान् पराशर

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

ने भी श्रीविष्णु पुराण में कहा है- 'वस्त्वेकमेव' इत्यादि-अर्थात् जब एक ही वस्तु सुख और दुख तथा ईर्ष्या और कोपका कारण हो जाती है तो उसमें वस्तुता ( नियत स्वभावता ) कहां रही ? क्योंकि एक ही वस्तु कभी प्रीति का कारण होती है वो वही दूसरे समय दुखदायिनी हो जाती है और वही कभी क्रोध का हेतु होती है तो कभी प्रसन्नता देने वाली हो जाती है। अतः कोई वस्तु दुःखमय होता है और न कोई सुखमय। ये दुःख सुख तो मनके ही विकार हैं।"

इस तरह श्रीलोकाचार्यस्वामी प्रणीत तथा श्रीकाञ्चीप्रतिभयङ्कर मठाधीश्वर जगद्गुरु श्रीमदनन्ताचार्य सूरि द्वारा संस्कृत में अनूदित तत्त्वत्रय के प्रथम चित् प्रकरण की 'शिवप्रसाद द्विवेदी श्रीत्रराचार्यकृत आमोद नामक हिन्दी व्याख्या समाप्त हुई।



CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

# अथ अचित् प्रकरणम्

१-अचित् ज्ञानशून्यं विकारास्पदञ्च

अनु०-अचित् ज्ञान रहित और विकारास्पद है।

छा०ती०--ज्ञानशून्यत्वेसति विकारार्हत्वमचित्सामान्यलक्षणम्। ज्ञानशूयत्वादेव (श्वे०१।१२) श्रुतिरिदं भोग्यं वक्ति। विकारो नामवस्थान्तरापत्तिः। 'क्षरम्प्रधान' (श्वे०१।१०) मित्यादि श्रुतिः क्षरशब्देनास्य विकारास्पदतामभिधत्ते।

आमोद-ज्ञान शून्य होते हुए विकारार्ह होना अचित् सामान्य का लक्षण है। इसके ज्ञानशून्य होने से ही श्वेताश्तर श्रुति इसे भोग्य कहती हैं। अवस्था के वदलने को ही विकार कहते हैं। 'क्षरम्प्रधानम्' इत्यादि श्रुति भी अचित् को विकारार्ह बतलाती है। अथ सत्त्वगुणमधिकृत्य प्रकृतिं विभजते- अब सत्त्वगुण के आधार पर प्रकृति का विभाग करते हैं।

२-इदञ्च शुद्धसत्त्वं, मिश्रसत्त्वं, सत्वशून्यञ्चेति त्रिविधम्।

अनु०-यह तीन प्रकार का होता है शुद्धसत्त्व, मिश्रसत्त्व और सत्त्व शून्य।

३-तत्र शुद्धसत्त्वं नाम-रजस्तमोऽमिश्रकेवलसत्त्वरूपं नित्यं ज्ञानानन्दजनकं, कर्माप्रयोज्यकेवलभगवदिच्छया

---

पाठभेद-१ अचिज्ज्ञानशून्यं विकारास्पदम्, २-इदं शुद्धसत्वं मिश्रसत्वं सत्वशून्यञ्चेति त्रिविधम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

त्रिमानगोपुरमण्डपप्रासादादिरूपेण परिणमत, निरवधिकते जो रूपं, नित्यम् मुक्तैरीश्वरेणापि च परिच्छेत्तु मशक्यमत्य-द्भुतं किमपि वस्तु।

अनु०–उनमें रजोगुण एवं तमोगुण से रहित केवल सत्त्वगुण स्वरूप नित्य ही ज्ञान एवं आनन्द का जनक, कर्म–स्वतन्त्र, केवल भगवान् की इच्छा से विमान, गोपुर, मण्डप, प्रासाद आदि रूपों में परिणत होने वाला, सीमातीत नित्य, नित्य एवं तेजस्स्वरूप, मुक्तजीवों तथा ईश्वर के द्वारा भी सीमित नहीं किया जा सकने वाला अत्यन्त आश्चर्यजनक कोई अनिर्वचनीय पदार्थ; शुद्ध सत्त्व ( नित्यविभूति ) कहलाता है।

छा०तो–नित्यविभूतिः, त्रिपाद्विभूतिः अयोध्या वैकुण्ठमि-त्यादिकं शुद्धसत्त्वस्य नाम। रजस्तमोभ्यां रहितात् केवल सत्त्व-गुणमयादस्य शुद्धसत्त्वमिति नाम। अस्य 'त्रिपादस्यामृतं दिवि' (छा०उ० ३।१२।१ × त्रिम०ना०४।५१) 'क्षयं तमस्य रजसः पराके' 'देवानाम्पूरयोध्या तस्यां हिरण्मयः कोशः योवै तां ब्रह्मणोवेदामृते नामृतां पुरीम्।' (अथर्ववेद १०।२।३१) इत्यादिकाः श्रुतयः तस्य वर्णनं कुर्वन्ति। श्रीभाष्यकारा अप्यस्य श्रीवैकुण्ठगद्ये विस्तरेण वर्ण-

---

पाठभेद–३–शुद्धसत्वं नाम राजस्तमोऽमिश्र केवल सत्वं नित्यं ज्ञानानन्द जनकं कर्मणा विना केवल भगवदिच्छया विमानगोपुर मण्डप प्रासा दादिरूपेण परिणतं दिरवधिकते जोरूपं नित्यं मुक्तैरीश्वरेण च परिच्छेत्तु मशक्ययत्यद्भुतं वस्तु।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

नम काषु': 'नित्यमनादिनिधनम्' ( ) शुद्धसत्त्वमयादस्य नित्यं ज्ञाना नन्दजनकता स्वभावसिद्धा। शुद्धसत्त्वमयात् सत्त्वगुणस्य च ज्ञान सुखावहत्वात्। इदञ्च कर्माणरतन्त्रत्वादेव कर्मनुगणमपरिणमय्य भगवदिच्छयैव तत्रनिवसतां नित्यमुक्तेश्वराणाँ भोगाय प्रसादमण्डप-गोपुरादिरूपेण परिणमते। 'न तत्र सूर्यो भाति न च चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः' ( कठो० ५।१५+मु० उ० २।२।१०+श्वे०६।१४+गुह्य का० ४१ ) इति श्रुत्यनुसारेण यत्र सूर्य चन्द्रतारकाणा मपि प्रकाशः खद्योतकल्पं भासते तथाबिधं प्रकाशमत् शुद्धसत्त्वंवर्तत इत्याह- निरवधिकतेजोरूपमित्यनेन पदेन। सर्वे कालेषुवर्तमानत्वात् नित्यम्। किञ्च तत्र विद्यमानै र्नित्यमुक्तेश्वरै रपि परिमाणैश्वर्यस्वभावादिविषये इयत्तया ज्ञातुमशक्यम्। इयत्तया-ऽज्ञातेऽपीश्वरस्यसर्वज्ञता न हीयते। तस्येयत्ताया अभावात्। सर्वज्ञता च सर्वेषां ज्ञेयानाँ यथावस्थितस्वरूपज्ञानरूपा भवति। अत्यद्भुत-मितिपदेन नित्यविभूतेक्षण क्षणं निरवधिकनवनवैश्वर्यसम्पन्न-तांब्रूते। किमपीति पदेन तस्य स्वरूपयाथात्म्यस्य कात्स्न्र्येनावर्ण नीयतामभिधत्ते।

आमोदः--नित्यविभूति, त्रिपादविभूति, अयोध्या और वैकुण्ठ आदि शुद्धसत्त्व के नाम हैं। रजोगुण एवं तमोगुण से रहित तथा केवल सत्त्वगुण सम्पन्न होने के कारण इसे शुद्ध सत्त्व कहते हैं। 'त्रिपाद० इति-

अर्थात्-इस परमात्मा के ऐश्वर्य का तीन भाग अमृत है तथा

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

द्युलोक में है, क्षयम्० इत्यादि-अर्थात् तमोगुण एवं रजोगुण से रहित परमात्मा का निवास स्थान वैकुण्ठ लोक है। देवानाम् पू० इत्यादि-दिव्यगुण युक्त नित्यएवं मुक्तजीवों की नगरी अयोध्या है, उसके भीतर हिरण्मयकोश है, या तत्त्वज्ञानी पुरुष, अमृत (स्वर्गलोक) से भी श्रेष्ठ उस नगरी को ब्रह्म की पुरी जानता है।' इत्यादि श्रुतियां उस शुद्ध सत्त्व का ही वर्णन करती हैं। श्रीभाष्य-कार भगवान् रामानुजाचार्य उसका श्रीवैकुण्ठगद्य में विस्तृत वर्णन किये हैं। वह शुद्धसत्त्व नित्य एवं अनादि है। श्रुति उसको नित्य बतलाती है। केवल सत्त्वगुणमय होने के कारण इसकी सदा ज्ञान एवं आनन्दजनकता स्वभावसिद्ध है क्योंकि सत्त्वगुण ज्ञान सुखावह होता है। कर्मपरतन्त्र नहीं होने के कारण शुद्धसत्त्व कर्मों के अनुसार नहीं परिणत होकर भगवान की इच्छामात्र से ही नित्यविभूति में रहने वाले नित्यएवंमुक्त जीवों के भोग के लिए प्रासाद मण्डप और गोपुर आदि रूप से परिणत होता है। 'न तत्र सूर्योभाति इत्यादि-अर्थात्-वहां (नित्यविभूति में) सूर्य, चन्द्रमा और तारे भी नहीं प्रकाशित होते हैं, यह अग्नि कहां से प्रकाशित होगा ?-इस श्रुति के अनुसार वहां पर सूर्य चन्द्र एवं तारे आदि के प्रकाश जुगनू के समान प्रतीत होते हैं; इस अर्थ का ग्रन्थकार ने निरवधिक तेजोरूपं कहकर सूचित किया है। यह तीनोंकाल में वर्तमान रहता है अतएव नित्य है। किञ्च नित्य विभूति में रहने वाले नित्य मुक्त तथा ईश्वर भी इसके परिणाम

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

ऐश्वर्य एवं स्वभाव को पूर्णरूप से नहीं जान सकते हैं। यद्यपि ईश्वर भी नित्य विभूति के स्वभाव परिमाण ऐश्वर्य आदि को पूर्णरूप से नहीं जान सकते हैं, फिर भी उनकी सर्वज्ञता में कोई आंच नहीं आती है, क्योंकि नित्य विभूति को कोई सीमा है ही नहीं। और भी ज्ञेयपदार्थों के स्वरूप को ठीक से जानना ही सर्वज्ञता कहलाती है। अतएव उसको असीमित रूप से जानना ही ईश्वर की सर्वज्ञता है। अत्यद्भुत पद के द्वारा ग्रन्थकार ने इसके प्रतिक्षण नवीन उद्भूयमान ऐश्वर्य सम्पन्नता को सूचित किया है। 'किमपि' पद के द्वारा ग्रन्थकार ने नित्यविभूति के स्वभाव की पूर्णरूप से अवर्णनीयता सूचित की है।

सूत्र ४—इदं केचिज्जडमाहुः केचिदजडम्। ५ —अजडत्वपक्षे नित्यानां मुक्तानामीश्वरस्य च ज्ञाननैरपेक्ष्येण स्वयं प्रकाशते। ६–संसारिणां तु न प्रकाशते।

अनु०–इसे (शुद्धसत्त्व को) कुछ (दार्शनिक) जड मानते हैं और कुछ अजड। अजड मानने वालों के पक्ष में (शुद्ध सत्त्व) नित्य, मुक्त तथा ईश्वर के लिए ज्ञान निरपेक्ष होकर प्रकाशित होता है और संसारीजीवों के लिए नहीं प्रकाशित होता है।

छा० टी०–केचन दार्शनिकाः शुद्धसत्त्वं जडं केचिच्चाजड-

पाठभेद ४–केचनैतज्जडं वदन्ति केचिदजडं वदन्ति, ५-अजडत्वे नित्यानां मुक्तानामीश्वरस्य च ज्ञानेन विना स्वयमेव प्रकाशते ६-संसारिणां न भासते।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

माहुः । तत्राजडत्वमभ्यर्हिताभिमतत्वादजडत्वपक्षे इत्यादिना। त समर्थयामास । इदं नित्यमुक्तेश्वरेभ्यस्स्वयमेव प्रकाशते । न च स्वयंप्रकाशत्वे तत् संसारिभ्यः कथन्नहि प्रकाशत इति वाच्यम्; जीवानाँ स्वरूपधर्मभूतज्ञानयोस्स्वयंप्रकाशत्वेऽपि स्वस्मा एव स्वय प्रकाशत्ववत् परस्मैत्वनुमेयत्वच्च नित्यं स्वयंप्रकाशमपि शुद्धसत्त्वं संसारिभ्यो न प्रकाशते ।

न च सर्वज्ञस्येश्वरस्यज्ञानविषयीभूतएवास्यस्वयंप्रकाशताकथमुपपद्यत इति वाच्यम् ईश्वरज्ञानविषययोस्स्वयप्रकाशयोः जीवनांस्वरूप धर्मभूतज्ञानयोस्स्वयं प्रकाशतेवास्यापि स्वयम्प्रकाशताऽक्षतैव । विस्तरस्तु श्रीवैकुण्ठगद्ये-न्यायसिद्धाञ्जनादिषु च ।

आमो०-कुछ दार्शनिक नित्यविभूति को जड और कुछ अजड मानते हैं । नित्यविभूति का अजडत्व पक्ष ही अभिमत होने के कारण ग्रन्थकार ने उसी पक्ष का समर्थन अजडत्वपक्षे० इत्यादि ग्रन्थ से किया है । यह स्वयं प्रकाश होने के कारण नित्य, मुक्त तथा ईश्वर के लिए स्वयं प्रकाशित होता है । यदि कोई कहे कि तो फिर यह संसारीजीवों के लिए क्यों नहीं स्वयं प्रकाशित होवा है ? तो इसका उत्तर है कि-जिस तरह जीवों का स्वरूप एवं धर्मभूतज्ञान स्वयंप्रकाश होकर भी अपने लिए ही प्रकाशित होता है दूसरे तो उसका अनुमान ही करते हैं उसी तरह नित्य ही स्वयम्प्रकाश शुद्धसत्व संसारी जीवों के लिए नहीं प्रकाशित होता है ।

यहां पर यह भी शका नहीं की जा सकती है कि-यदि

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सर्वज्ञ ईश्वर के ज्ञान का विषय शुद्धसत्त्व है तो फिर उसे स्वयम्प्रकाश कैसे माना जा सकता है ? क्योंकि जिस तरह ईश्वर के ज्ञानविषयीभूत तथा स्वयम्प्रकाश जीव के स्वरूप एवं धर्मभूत ज्ञान की स्वयम्प्रकाशता बनी ही रहती है, उसी प्रकार नित्य विभूति की स्वयम्प्रकाशता अक्षुण्ण है। इस विषय का विस्तृत वर्णन श्रीवैकुण्ठगद्य तथा न्यासिद्धाञ्जन आदि ग्रन्थों में देखना चाहिये।

**मू० ७-८-आत्मनो ज्ञानाच्चास्यभेदःकुत इति चेदहमित्यभानात् शरीराकारेण परिणामात्, विषयनिरपेक्षतया स्वतएव भासमानत्वात्, शब्दस्पर्शाद्याश्रयत्वाच्च भिन्नत्वमभ्युपेयम्।**

अनु०-शंका-तो फिर आत्मा एवं ज्ञान से इसकी भिन्नता कैसे है ? समाधान-'मैं' इस रूप से प्रतीत नहीं होने, शरीररूप से परिणत होने, विषयों के अभाव में भी स्वयम्प्रकाशित होने तथा शब्द, स्पर्श आदि का आश्रय होने के कारण इसका आत्मा और ज्ञान से भेद है।

छो० तो०-अत्र कश्चन शंकते-शुद्धसत्त्वस्यस्वयम्प्रकाशत्वे तस्य स्वयम्प्रकाशयोर्ज्ञानात्मनोर्भेदः किम्प्रकारक इति। तत्समाधत्ते—अहमित्यादिना। अयम्भावः-आत्माहमित्याकारेण शुद्धसत्त्वञ्चेदन्त्वेनभासते। नित्यनिर्विकारस्यात्मनः परिणामो नहि भवति

पाठभेद ७-आत्मनोज्ञानाच्चभेदः नित्यविभूतेः कथमितिचेत्, ८-अहमित्यभानात् शरीरादिरूपेणपरिणामात्, विषयं विनाभानात् नित्यविभूतेः शब्दस्पर्शादिमत्वाच्चभिद्यते।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

शुद्धसत्त्वं तुशरीरादिरूपेणपरिणमते, इत्यनयोर्भेदः। विषयं विना ज्ञानं नहि प्रकाशते, शुद्धसत्त्वन्तु विषयाणामसद्भावेऽपि प्रकाशते इति ज्ञानशुद्धसत्त्वयार्भेदः। ज्ञानात्मानौच शब्दस्पर्शादीनांमाश्रयौ नहि भवतः शुद्धसत्त्वं तु भवत्येवेति भिद्यते ज्ञानात्मभ्यां शुद्धसत्त्वम्।

आमोदः-शुद्ध-सत्त्व के स्वयम्प्रकाशत्व के विषय में कोई शंका करता है कि ज्ञान और आत्मा भी यदि स्वयम्प्रकाश हैं तो उनका शुद्धसत्त्व से भेद कैसे होता है? तो इसका समाधान ग्रन्थकार-अहमित्यादिग्रन्थ से करते हैं-आत्मा और शुद्धसत्त्व में यह अन्तर है कि आत्मा की 'मैं' 'मैं' इस रूप से प्रतीत होती है तथा शुद्धसत्त्व की 'यह' 'यह' रूप से प्रतीति होती। किञ्च आत्मा नित्य और निर्विकार है अतएव उसका किसी प्रकार का परिणाम नहीं होता है, किन्तु शुद्धसत्त्व का शरीरादि रूप से परिणाम होता है। ज्ञान तथा शुद्धसत्त्व में यह भेद है कि ज्ञान विषयों के नहीं रहने पर नहीं प्रकाशित होता है, किन्तु शुद्धसत्त्व तो विषयों के नहीं रहने पर भी प्रकाशित होता है। किञ्च ज्ञान अथवा आत्मा शब्द स्पर्श आदि गुणों के आश्रय नहीं होते हैं, किन्तु शुद्धसत्त्व तो होता ही है। इस तरह शुद्धसत्त्व का आत्मा और ज्ञान से भेद सिद्ध होता है।

९-मिश्रसत्त्वंनाम--सत्त्वरजस्तमोरूपगुणत्रययुक्तः बद्धचेतनानां ज्ञानानन्द योस्तिरोधायकः, विपरीतज्ञानजनकः, नित्यः, ईश्वरस्यक्रीडापरिकरभूतः प्रदेशभेदन कालभेदेन च सदशानां

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

विसदृशानां विकाराणामुत्पादकः प्रकृतिरविद्यामायेत्यभिधीय-मानः, कश्चिदचिद्विशेषः ।

अनु०-सत्त्व, रजस् एवं तमस इन तीनों गुणों से युक्त-संसारी जीवों के ज्ञान एवं आनन्दको तिरोहित करने वाला, विपरीत ज्ञान को उत्पन्न करने वाला, नित्य, ईश्वर की क्रीडा का साधन, प्रदेशभेद तथा कालभेद के द्वारा सदृश एवं विसदृश विकारों को उत्पन्न करने वाला तथा प्रकृति, अविद्या तथा माया इत्यादि नामों से अभिहित किया जाने वाला किसी अचित् (जड) विशेष को मिश्रसत्त्व कहते हैं ।

छा०तो०-प्रकृतिरविद्यामायेत्यादीनि मिश्रसत्वस्यनामानि मिश्रसत्त्वंनाम्- अचितो द्वितीयो भेदः । अयं गुणत्रययुक्तो भवति । 'त्रिगुण तद्यगद्योनिरनादिप्रभवाप्ययम्' (वि०पु०१।२।२१) इत्यादिकं वाक्यञ्चात्र प्रमाणम् । 'अनीशया शोचति मुह्यमानः' (मु० ३।१।२) 'अनादिमायया सुप्तः' (आगम प्रकरण १६) 'भगवनमायातिरोहितस्वरूप प्रकाशः' (शरणागतिगद्य) इत्याद्यनु सारेण संसारिणामेवज्ञानानन्दयोस्तिरोधायकः, नतु वैकुण्ठात्समागत्य

पाठभेद-१ मिश्रसत्वन्नामसत्वरजस्तमोभिस्त्रिभियुक्तो बद्धचेतनानांज्ञानानन्दयोस्तिरोधायको विपरीतज्ञानजनको नित्य ईश्वरस्य क्रीडापरिकरः मूलप्रकृति प्रलय सृष्टि प्रलयनामख्यानहीवस्थायां सृष्टौतु विषम विकारान् प्रदेशभेदेन कालभेदेन च सदृशासदृश विकारोत्पादकः प्रकृत्यविद्यामायाऽपरनामाऽचिद्विशेषः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भगवत्कैंकर्यपरायणानाम्; अनेनैव मेहितो जीवः शरीरादिष्वना-त्मस्वात्मत्वबुद्धिं, परतन्त्रे, अनन्यशेषे, अनीश्वरे चात्मनि स्वतन्त्रा-न्यशेषेश्वरत्वबुद्धिं अपुरुषार्थेऽनुपाये च पुरुषार्थोपाय बुद्धिञ्च करोतीति सिद्धयत्यस्य विपरीतज्ञानजनकता । 'अजामेकाम्' (श्वे०४।५ महाना०८।४+ना०पू०ता० ५।५ ) गौरनाद्यन्तवती सा जनीत्री भूतभाविनी (मंत्रिको० ४) अचेतना परार्थात्र नित्या सततवि-क्रियाम् । विकारजननीभूतामष्टरूपामजां ध्रुवाम् । ( मंत्रिको० ३ ) इत्यादीनि वाक्यान्यस्य नित्यत्वं प्रतिपादयन्ति ।

"क्रीडतो बालकस्येव चेष्टां तस्य निशामय । ( वि० पु० १।२।१८)
अप्रमेयोऽनियोज्यश्च यत्रकामगमो वशी ।
मोदते भगवान् भूतैर्बालः क्रीडनकैरिव । (वि. पु. १।२।१८) इत्यादीनि वाक्यानि तस्य सर्वेश्वरस्य लीलापरिकरत्व साधयन्ति । प्रदेशभेदो नाम-गुणवैषम्यशून्यः प्रदेशः, गुणवैषम्ययुक्तः प्रदेशः । गुणवैषम्य शून्ये प्रदेशेऽयं सदृशविकारवान्, गुणवैषम्ययुक्ते च प्रदेशे विसदृश-विकारवान् भवति । नामरूपविकारानर्हविकारः सदृशविकारः, तदर्होमहदादिको विसदृशः । कालभेदो नाम-संहारकालः सृष्टिकाल-श्च । संहारकाले सदृश एवास्य विकारो भवति, सृष्टिकाले च विसदृशः ।

आमोदः-प्रकृति, अविद्या माया आदि मिश्रसत्व के नाम हैं । अचित्का दूसराभेद मिश्र सत्व है, । "यह तीनों गुणों ( सत्व, रजस् एवं तमस् ) से युक्त है । वह जगत्की

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

योनि (उद्गम) रूप प्रकृति तीनों गुणों से युक्त अनादि एवं अनन्त है। ( वि० पुराण १।२।२१ ) यहवाक्य इसके त्रिगुणयुक्तता को प्रतिपादित करता है। "नियाम्या प्रकृति से मोहित जीव दुखानुभव करता है।" (मु०उ० ३।१२) 'अनादि माया के कारण सुप्तजीव'[आ. प्र. १६]तथा–'भगवान् की माया से तिरोहित स्वरूप वाला जीव।' ( शरणागति गद्य ) इत्यादि बतलाते हैं कि यह मिश्र सत्त्व नामक अचिद् विशेष ही संसारी जीवों के ज्ञान और आनन्द नामक गुणों को तिरोहित कर देता है। किन्तु यह केवल संसारी जीवों के ही ज्ञान एवं आनन्द को तिरोहित करता है वैकुण्ठ से आकर भगवान् के कैंकर्य को करने वाले जीवों के ज्ञान एवं आनन्द का आवरण नहीं होता है। इसके द्वारा ही मोहित होकर जीव आनात्मा शरीर आदि को आत्मा; परमात्मा के परतन्त्र, अनन्यशेष तथा नियाम्य आत्मा को स्वतन्त्र, अन्यशेष तथा नियामक, अपुरुषार्थं को पुरुषार्थं तथा अनुपाय को भी उपाय मानने लगता है। इस तरह यह मिश्रसत्व विपरीत ज्ञान का जनक सिद्ध होता है। यह अजन्मा और अकेली है (श्वे. ४।५) चंचल अनादि एवं अनन्त यह प्रकृति सम एवं विषम विकारों की जननी तथा भूतों की आप्यायिका है। ( मांत्रि.४ ) 'यह अचेतन, परार्थ, नित्य तथा हमेशा विकृत रहने वाली''यह प्रकृति सम एवं विषम विकारों की जननो, अचेतन, आठ रूपों वाली, अजन्मा तथा नित्य है (मन्त्रिको० ३) इत्यादि वाक्य प्रकृति नित्य-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

त्व को सिद्ध करते हैं ।' क्रीडतो बालक स्येव० अर्थात् 'अप्रमेय तथा अनियोज्य, सर्वव्यापक एवं जितेन्द्रिय, उस परमात्मा को खेलते हुए बालक के समान स्वच्छन्द चेष्टा को सुनो । जिस तरह कोई बालक खिलौने से क्रीडा करता है उसी तरह भगवान् भूतों से क्रीडा करते हैं । इत्यादि–वाक्य बतलाते हैं कि मिश्रसत्त्व परमात्मा की क्रीड़ा का साधन है । प्रदेशभेद दो प्रकार का होता है–गुणवैषम्यशून्य तथा गुणवैषम्ययुक्त प्रदेश । गुणवैषम्यशून्य प्रदेश में मिश्रसत्त्व का सदृशविकार और गुणवैषम्ययुक्त प्रदेश में प्रकृति का विसदृश विकार होता है । नामरूपविभागानर्ह विकार सदृशविकार कहलाता है, तथा नामरूपविभागार्ह ( जिसके नाम और रूप का विभाग हो सके ) विकार को विसदृश विकार कहते हैं । काल का भेद दो प्रकार का होता है, सृष्टिकाल और संहारकाल । सृष्टिकाल में विसदृश विकार होता है और संहारकाल में सदृशविकार ।

सू० १०-विकाराणां जनकत्वात्प्रकृतिरित्यभिधीयते, ज्ञानविरोधित्वादविद्येति निगद्यते, विचित्रसृष्टिकारकत्वान्मायेत्युच्यते ।

अनु०–विकारों का जनक होने के कारण मिश्रसत्त्व को प्रकृति, ज्ञान विरोधी होने से अविद्या तथा सृष्टि को करने वाला

पाठभेद १०-प्रकृतिरित्युच्यते विकारोत्पादकत्वात्, अविद्या ज्ञानविरोधित्वात्, माया, विचित्रसृष्टित्वात् ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

होने से इसे माया कहते हैं ।

छा० तो०–'मूलप्रकृतिरविकृतिः' ( सां० का० ३ ) इत्यादिषु प्रकृतिशब्द उपादानकारणवाचकोऽस्ति, भगवान् बादरायणोऽपि प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात्'(शा० मी० १।४।२३) इति सूत्रे प्रकृतिशब्दमुपादानकारणस्यार्थे प्रायुङ्क्त । मिश्रसत्त्वमपि विकाराणमुपादानत्वादेव प्रकृतिरित्यभिधीयते । अविद्याशब्दश्च 'नञर्थाष्षट्प्रकीर्तिताः' इत्यनुसारेण यद्यपि विद्याभावस्य,विद्येतरस्य,विद्याविरोधिनश्च वाचकः तथाप्यत्र–विद्याविरोधिन एव वाचकः प्रमाणञ्चात्र स्मार्तम्–"श्रूयताञ्चाप्यविद्यायाः स्वरूपं कुलनन्दन । अनात्मन्यात्मबुद्धिर्या अस्वेस्वमिति या मतिः ।' ( वि० पु० ६।७।१०–११ ) उक्तञ्चास्य प्राक्बद्धानां ज्ञानानन्दयोर्विरोधित्वम् । यथाऽश्चर्यकराण्यसुर-राक्षसास्त्राणि मायात्वेनभिधीयन्ते तथैवास्य विचित्रसृष्टिकरत्व-मभिव्यनक्ति माया शब्दः । परस्परविलक्षणविस्मयनीय कार्यंकर-त्वमेव विचित्रसृष्टिकरत्वम् ।

आमोदः–'मूलप्रकृतिरविकृतिः' (सां० का० ३ ) में ईश्वर कृष्ण ने प्रकृतिशब्द का प्रयोग उपादान कारण के अर्थ में किया है । 'प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात्' ( शा० मी० १।४।२३ ) सूत्र में भगवान् बादरायण ने भी प्रकृतिशब्द का प्रयोग उपादान कारण के अर्थ में किया हैं । इस तरह यहाँ भी मिश्रसत्त्व को विकारों का उपादान कारण होने के कारण ही प्रकृतिशब्द से अभिहित किया जाता है । अविद्या शब्द भी यद्यपि विद्या

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

विद्याविरोधी, विद्येतर तथा विद्यासदृश आदि अर्थों को बतलाता है किन्तु यहाँ पर अविद्या शब्द ज्ञान के विरोधी के अर्थ में आया है। विष्णु पुराण में भी अविद्या शब्द का निर्वचन करते हुए कहा गया है-हे कुलनन्दन अविद्या का स्वरूप सुनो। अनात्मा ( शरीरादि ) में आत्मबुद्धि तथा स्वव्यतिरिक्त में स्वत्व बुद्धि ही अविद्या है। और कहा भी गया है-कि मिश्रसत्त्व बद्धजीवों के ज्ञान एवं आनन्द को तिरोहित कर देता है। जिस तरह आश्चर्य कर कार्य करने के कारण असुरों तथा राक्षसों के अस्त्रों को माया कहा जाता है उसी प्रकार माया शब्द मिश्रसत्त्व के विचित्रसृष्टिकरत्व रूपी अर्थ को बतलाता है। परस्पर में विलक्षण एवं आश्चर्यजनक सृष्टि करना ही मिश्रसत्त्व, का विचित्र-सृष्टिकरत्व कहलाता है।

**सू० ११-अयञ्चाद्विशेषः 'पोडूगैंम्बुलन्तुम् पोरियैन्दुम् करुमेन्दिरियमैग्वूदम् इङ्ग्रियिरेय् पिरकिरुदि मानाङ्कारमनङ्ग्ल" ( स० गी० १०।७।१० ) इत्युक्तप्रकारेण चतुर्विंशति तत्त्वात्मकः।**

अनु०-यह ( मिश्रसत्त्वनामक ) अचिद्विशेष शब्दादि पञ्चविषय, पञ्चकर्मेन्द्रियां, पञ्चज्ञानेन्द्रियां, पञ्चमहाभूत तथा

---

पाठभेद ११-इदञ्च वर्धमानं पञ्चविषयपञ्चेन्द्रिय कर्मेंद्रियाणाञ्चोपलक्षणम पञ्चभूतानि अत्र प्राणागा प्रकृतिर्महदहंकारमनांसी त्युक्तप्रकारेण चतुर्विंशतितत्त्वरूपम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

जीवात्मा से संसृष्ट प्रकृति, महान्, अहंकार, और मन' ( सा० गी० १०।७।१० ) गाथा में उक्त प्रकार से चौबिस तत्त्वों वाला है।

छात्र बो०–सहस्रगीतौ श्रीशठकोपसूरिः प्रकृतेश्चतुर्विशतितत्त्वात्मकत्वं प्रत्यपीपदत् । सांख्या अपि प्रकृतेः चतुर्विशति तत्त्वात्मकत्वं स्वीकुर्वन्ति । परञ्च साँख्या चतुर्विशति तत्वेषु पञ्चतन्मात्राण्यपि गणयन्ति । श्रीसूरिः पञ्चतन्मात्राणां स्थाने पञ्चविषयाणां 'रूपरस गन्ध स्पर्श शब्दानाँ गणनमकाषीत् । तत्र श्रीसूरेरयमभिप्रायोऽस्ति यत् सूक्ष्मावस्थावस्थितानि पञ्चभूतान्येव पञ्चतन्मात्राणीत्यभिधीयन्ते ; तेषु तत्त्वभेदाभावात्पृथगगणय्य तत्स्थाने पञ्चविषयाणामेव गणना कार्येति । अत्रावधेयं यत् सहस्रगीतेः १०।७।१० गाथायां श्रीसूरिः तत्त्वानामुत्पत्तिक्रममनुक्त्वा तत्त्वानामेवगणनामकरोत् ।

आमोद–सहस्रगीतिके १०।७।१० गाथा में श्रीशठकोपसूरिने प्रतिपादित किया है कि प्राकृतिक तत्त्व चौबीस हैं । साँख्यमतावलम्बियोंने भी प्रकृतिको चतुर्विंशतितत्त्वात्मिका माना है । सांख्यो के अनुसार प्रकृति, महान्, अहंकार पञ्चतन्मात्राएँ (रूपतन्मात्रा, रसतन्मात्रा; स्पर्शतन्मात्रा, गन्धतन्मात्रा और शब्दतन्मात्रा ) पञ्चज्ञानेन्द्रियां (श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, जिह्वा और घ्राण ) पञ्च कर्मेन्द्रियां (वाक्, पाणि, पादि, पायु, और उपस्थ) पञ्चमहाभूत ( पृथिवी, जल, तेज, वायु और आकाश) तथा मन ये प्रकृति के चौबिस तत्त्व है । श्रीशठकोपसूरि ने पञ्चतन्मात्राओं के स्थान पर पञ्चविषयों (रूप, रस, गन्ध, स्पर्श, और शब्दको स्वीकार

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

किया है। उसका कारण यह है कि तन्मात्राएँ तो भूतों की सूक्ष्मावस्थाएँ कहलाती हैं। अतएव पञ्चमहाभूतों तथा पञ्चतन्मात्राओं में तत्त्वका कोई भेद नहीं है, केवल अवस्था का भेद है। यहां पर ध्यान देना चाहिये कि श्रीसूरिने तत्त्वों के उत्पत्तिक्रम को नहीं बतलाकर केवल तत्त्वों को ही गिनाया है।

**१२–तेषु प्रथमं तत्त्वं प्रकृतिः। १३–इयं च विभक्ततम इति, अविभक्ततम इति अक्षरमिति च कतिपयावस्थावती।**

अनु०–उनमें प्रथम तत्व प्रकृति है इसकी विभक्ततम, अविभक्ततम और अक्षर इत्यादि कुछ अवस्थाएँ हैं।

छा०तो०–तेषु चतुर्विंशतितत्त्वेषु प्रथमं तत्त्वम्प्रकृतिः। अस्यास्सन्ति अक्षरादिकाः कतिपया अवस्थाः इति 'अव्यक्तमक्षरे लीयते अक्षरं तमसि लीयते, तमः परे देवे एकीभवति' (सुबालो०२।२) इति श्रुतिरेव प्रतिपादयति। इति श्रुत्यनुसारेण संसारनिवृत्तेरवस्थाऽव्यक्तावस्था तन्निवृत्तिरूपाऽक्षरावस्था, तस्याः निवृत्तिस्तमोवस्था, तमसः परमात्मनासहैकीभवनमेवाविभक्ततम इति प्रोच्यते। अयमाशयः–प्रलये प्रकृतेरविभक्ततमोऽवस्थाभवति, सृष्टिकाले च सम्प्राप्ते प्रकृतिर्नामरूपविभागार्हत्वाद्विभक्ततम इति प्रोच्यते। परमात्मनः सत्यसंकल्पेन पुरुषसमष्टिगर्भत्वम्प्राप्यस्थितायाः प्रकृतेरवस्थाऽक्षरावस्थेति व्यपदिश्यते। तमोऽवस्थाया निवृ-

पाठभेद–१२ अत्र प्रथमतत्वम्प्रकृतिः। १३–अस्यचाविभक्ततमो विभक्ततमोऽक्षरमिति चावस्थाविशेषास्सन्ति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

त्तावक्षरावस्थाभवति । अस्यामवस्थायाम्प्रकृतिः-इयम्प्रकृतिरस्य । म्पुरुषसमष्टिरिति विवेचनार्हा भवति । इमास्सर्वाः प्रकृतेरेवावस्था-भवन्ति । आसु तत्त्वान्तरत्वं नास्ति ।

आमोद–उन चौबीस तत्त्वों में प्रथम तत्त्व प्रकृति है । इस प्रकृति की कतिपय अवस्थाएँ होती हैं इस अर्थ का प्रतिपादन अव्यक्तमक्षरे० इत्यादि अर्थात्–अव्यक्तका अक्षर में लय होता है, अक्षरका तममें लय होता है, तम परंब्रह्म परमात्मा से मिलकर एक हो जाता है । अर्थात् प्रलयकाल के आने पर प्रकृति की संसार निवृत्ति की अवस्था ही अव्यक्तावस्था होती ही; अव्यक्तावस्था की निवृत्तिरूपा प्रकृति की अवस्था अक्षरावस्था होती है, उसकी निवृ-त्तिरूपावस्थातमोऽवस्था है तथा जिस समय प्रकृति परमात्मा से मिलकर एक होती है, वही उसकी अविभक्ततमोऽवस्था है । अविभक्ततमोवस्था में प्रकृति नामरूप विभागानर्ह होती है । सृष्टिकाल में कार्योन्मुख होने पर प्रकृति की नामरूपविभागार्ह अवस्था विभक्ततमोवस्था है । परमात्मा के सत्यसंकल्प से पुरुष के समष्टिगर्भत्व को प्राप्तकर अवस्थित रहने वाली प्रकृति की अवस्था अक्षरावस्था है । यह अवस्था तमोवस्था के निवृत्त होने पर होती है । इस अवस्था में प्रकृति की ऐसी अवस्था होती है कि उसका यह प्रकृति है तथा इसमें पुरुष समष्टि है, इस तरह का निवेचन हो सके । ये सभी प्रकृति की अवस्थाएँ हैं इनमें कोई तत्त्व का भेद नहीं है ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मूल १४-गुणवैषम्येन महदादिविकारा अस्या उत्पद्यन्ते । १५-सत्त्वरजस्तमांसि गुणाः । १६-एते च प्रकृतेस्स्वरूपानुबन्धिस्वभावभूताः प्रकृत्यवस्थायामनुद्भूताः विकारदशायामुद्भूताश्च भवन्ति ।

अनु०-गुणों की विषमता होने पर प्रकृति के महदादिविकार उत्पन्न होते हैं। सत्त्व, रजस् एवं तमस् प्रकृति के गुण हैं। ये सत्वादिगुणत्रय प्रकृति के स्वरूपानुबन्धि धर्म हैं, ये प्रकृतिदशा में अनुद्भूत तथा विकारावस्था में उद्भूत रहते हैं।

छा० तो०—सर्गकाले प्रकृतेर्गुणेषु संकोचविकासरूपे वैषम्ये जाते अस्या महदादिका विषमाविकारा जायन्ते । प्रकृतेश्चगुणाः—'सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसम्भवाः' (भ० गी० १४।५) इत्यनुसारेण सत्त्वरजस्तमांसि । एतेषांगुणानाम्प्रकृतेस्स्वरूपानुबन्धित्वात् प्रकृतिमिवैतेऽपि नित्याः सांख्यमतानुयायिनः-साम्यावस्थापन्नानि सत्त्वरजस्तमांसि एव प्रकृति द्रव्यत्वेन स्वीकुर्वन्ति; तन्नोचितम्-'सत्त्वंरजस्तम इति गुणाः' इत्यादिषु भगवतैवैतेषां गुणत्वस्वीकारात् । इमे गुणाः प्रकृतेस्साम्यावस्थायामनुद्भूताः विषमावस्थायाश्चानुद्भूता भवन्ति ।

पाठभेद १४—अस्या गुणवैषम्येण महदादिविकारा जायन्ते । १५—गुणाः सत्वरजस्तमांसि । १६—एते प्रकृतेः स्वरूपानुबन्धिनःधर्म स्वभावाः प्रकृत्यवस्थायामनुद्भूता विकारदशायामुद्भूता भवन्ति ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आमोद—सृष्टिकाल में जब प्रकृति के गुणों में संकोच-विकास रूप विषमता आती है, उस समय प्रकृति के महदादि विषम विकार उत्पन्न होते हैं। प्रकृतिकेगुण—सत्त्व, रजस् एवं तमस् हैं। ये सत्त्वादिगुण प्रकृति के स्वाभाविक धर्म हैं, अतएव जिस तरह प्रकृतिनित्य हैं, उसी प्रकार सत्त्व, रजस् एवं तमस भी नित्य हैं। साँख्यमतानुयायी यह मानते हैं कि साम्यावस्थावस्थित सत्त्व, रजस् एवं तमस् ही प्रकृति द्रव्य है। ग्रन्थकार ने सत्त्वादिको गुण कहकर उनके द्रव्यत्व का खण्डन किया है। भगवान् ने भी 'सत्त्वंरजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसम्भवाः' (भ०गी० १४।५) अर्थात् सत्त्वगुण, रजोगुण एवं तमोगुण प्रकृतिजन्य हैं; यह कहकर स्वयं सत्त्वादि को गुणरूप से प्रतिपादन किये हैं।

**सू० १७—सत्त्वं ज्ञानसुखेतत्सङ्गञ्चोत्पादयति १८—रजः रागतृष्णासङ्गान् कर्मसङ्गञ्चोत्पादयति। १९—तमस्तु विपरीत ज्ञानमनवधानमालस्यं निद्राञ्च जनयति।**

अनु०—सत्त्वगुण ज्ञान और सुख तथा उसकी आसक्ति को उत्पन्न करता है। रजोगुण राग, तृष्णा, आसक्ति तथा कर्मों में आसक्ति को उत्पन्न करता है। तमोगुण—उलटाज्ञान, प्रमाद, आलस्य तथा निद्रा को उत्पन्न करता है।

पाठभेद १७—सत्त्वं ज्ञानसुखे तदुभयसङ्गञ्च जनयति। १८—रजो रागतृष्णासङ्गान् कर्मसङ्गञ्च जनयति। १९—तमो विपरीतज्ञानमनवधानमालस्यं निद्राञ्च जनयति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०—निर्मलत्वात्सत्त्वगुणः ज्ञानसुखमुत्पाद्य तत्प्राप्तये-प्रवृत्त्यर्थं तयोस्सङ्गञ्च जनयति । तथाचोक्तम्भगवता-तत्रसत्त्वं निर्मलत्वात् प्रकाशकमनामयम् । सुखसङ्गेन बध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघ । (भ० गी० १४।७) 'रजोरागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमुद्भवम् । तन्निबध्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम् । (भ० गी० १४।८) इतिभगवदुक्तमर्थमनूदितं-रज इत्यादिना–'रागो–योषित्-पुरुषयोरन्योन्यस्पृहा, तृष्णा-शब्दादि सर्वविषयस्पृहा, संगःपुत्रमित्रादि संश्लेषस्पृहा; कर्मसङ्गः क्रियासुस्पृहा" (वरवरमुनिव्याख्या) तमस्तु० इत्यादिना — तमोगुणंव्याचकार–अगीयताऽपिभगवान्–तमस्त्वज्ञानजं विद्धिमोहनं सर्वदेहिनाम् । प्रमादालस्यनिद्राभिस्तन्निबध्नातिभारत । भ० गी० १४।८) आहुश्च श्रीमद्वरवरमुनयः तत्त्वत्रयव्याख्यायाम्-"विपरीतज्ञानं नाम-वस्तुयाथात्म्यविपरीतविषयकं ज्ञानम्, अनवधानं-क्रियमाणेऽवधानाभावः, आलस्यंकुत्रापिकार्येऽनारम्भरूपा तन्द्रा, निद्रा–पुरुषस्येन्द्रिय प्रवर्तनश्रान्तिमूलका सर्वेन्द्रियप्रवर्तनोपरतिः ।

आमोद–निर्मल होने के कारण सत्त्वगुण ज्ञान और सुख को उत्पन्न करके उनकी प्राप्ति की प्रवृत्ति के लिए उन दोनों में आसक्ति पैदा करता है । भगवान् ने भी कहा है–हे अनघ(अर्जुन) निर्मल होने से सत्त्वगुण प्रकाशक एवं अनामय है । वह जीव को ज्ञान एवं सुख में आसक्ति पैदा करता है । (भ०गी० १४।६) रजो गुण को रागात्मक तृष्णा तथा आसक्तिका जनक जानो । हे कौन्तेय वह शरीरधारी की कर्मों में आसक्ति पैदा करता है ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

इस भगवदुक्त अर्थका अनुवाद ग्रन्थकार–रजः इत्यादि वाक्य से करते हैं। श्रीवरवर मुनिस्वामी–रागादि को इस प्रकार लक्षित करते हैं–स्त्री एवं पुरुष में होने वाली परस्पर की स्पृहा को राग कहते हैं। शब्दादि सभी विषयों की स्पृहा को तृष्णा कहते हैं। पुत्र, मित्र आदि के संश्लेष की स्पृहा को सङ्ग कहते हैं तथा क्रियाओं में होने वालीं स्पृहा को कर्मसंग कहते हैं। तमस्तु०–इत्यादि वाक्य के द्वारा ग्रन्थकार तमोगुण की व्याख्या करते हैं–भगवान् ने भी गीता में कहा है–'तमोगुण तो सभी शरीरधारियों के अज्ञान, एवं मोह का जनक है। वह प्रमाद, आलस्य, तथा निद्रा से आसक्त करता है। तत्त्वत्रय की व्याख्या में श्रीवरवरमुनि-स्वामी कहते हैं–जो वस्तु जैसो है उसको ठीक उसके विपरीत समझना ही विपरीतज्ञान है। क्रियाओं को करने में असावधानी को अनवधान कहते हैं। किसी कार्य को नहीं करना रूपी तन्द्रा ही आलस्य कहलाता है। जीवो की इन्द्रियों की प्रवृत्ति के कारण होने वाली थकान सभी इन्द्रियों का कार्यों से उपरत हो जाने को निद्रा कहते हैं।

**मूल २०-एतेषां समत्वे विकारास्समा अस्पष्टाश्च भवन्ति, विषमत्वे तु ते विषमाः स्पष्टाश्च भवन्ति।**

अनु०–इन सबों की समावस्था (प्रलयकाल) में प्रकृति के विकारसम तथा स्पष्ट होते हैं तथा विषमावस्था में विषम तथा स्पष्ट।

पाठभेद २०–एतेषां साम्यदशायांविकाराः समा अस्पष्टाश्च भवन्ति, वैषम्यदशायां विकारा विषमा स्पष्टाश्च भवन्ति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०–प्रलयकाले प्रकृतेर्गुणा अनुद्रिक्ता भवन्ति अतएव तदात्वे प्रकृतेर्जायमनाविकारास्समाः अस्पष्टाश्च भवन्ति । नाम रूप विभागानर्हत्वादेवास्पष्टता तेषाम् । सृष्टिकाले गुणाः परस्परं कृत्स्नतया वा उद्रिक्ता भवन्ति । तस्मादेवप्रकृतेर्जायमाना विकारा महदादयोविषमास्स्पष्टाश्च भवन्ति ।

आमोदः–प्रलयकाल में प्रकृति के गुण सत्त्वादि समावस्था में रहते हैं अतएव उनके उस अवस्था में प्रकृति के विकार सम तथा अस्पष्ट होते हैं। अस्पष्ट इस लिए होते हैं कि उनके नामरूप आदि का विभाग नहीं संभव हो सकता हैं। सृष्टिकाल में प्रकृतिके गुण परस्पर में अथवा पूर्णरूप से उद्रिक्त हो जाते है । अत एव गुणों की विषमता के कारण प्रकृति के महदादि भी विषम तथा स्पष्ट विकार उत्पन्न होते हैं ।

मू० २१-विषमविकारेषु प्रथमो महान् । २२-अयञ्च सात्त्विकोराजसस्तामसश्चेति त्रिविधः; अध्यवसोयजनकश्च ।

अनु०–विषम विकारों में प्रथम विकार महान् (बुद्धि) है। यह तीन प्रकार का होता है सात्त्विक, राजस् एव तामस तथा निश्चयात्मक ज्ञान रूप होता है।

छा० तो०–प्रकृतेर्विकारेषु सर्वप्रथमो महान् वर्तते । अध्यवसायजनकत्वमस्य लक्षणम् । अध्यवसायश्च–निश्चयात्मकं ज्ञानम् । सच गुणभेदाद्भिद्यते । अतएवास्य त्रयो भेदाः– सात्त्विको राजसस्तामसः । इति । 'महान् वै बुद्धिलक्षणम्' इत्युक्त्यनुसारेण बुद्धिलक्षणो महान् । क्रमेणासांबुद्धीनां लक्षणमाह भगवान् गीतायाम्-

पाठभेद २१–विषमविकारेषु प्रथम विकारो महान्, अयं सात्त्विक राजसतामसभेदेन त्रिविधोऽध्यवसायजनकः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

'प्रवृत्तिञ्चनिवृत्तिञ्च कार्याकार्येभयाभये ।
बन्धं मोक्षं च या वेत्ति बुद्धिः सा पार्थं सात्त्विकी। (गी० १८।३०)
यया धर्ममधर्मञ्च कार्यञ्चाकार्यमेव च ।
अयथावत् प्रजानाति बुद्धिस्सा पार्थ राजसी ॥३१॥
अधर्मं धर्ममिति या मन्यते तमसावृता ।
सर्वार्थान् विपरीतांश्च बुद्धि सा पार्थं तामसी । (गी० १८।३२)

आमोदः-प्रकृति के विकारों में सर्व प्रथम महान् है । इसका स्वरूप है कि यह निश्चयात्मक ज्ञान को उत्पन्न करता हैं । गुणों के भेद के कारण इसके भी तीन भेद होते हैं-सात्त्विक, राजस एव तामस । महान् बुद्धि का ही नाम है । सात्त्विक आदि बुद्धियों का लक्षण बतलाते हुए भगवान् ने गीता में कहा है-प्रवृत्तिञ्च इत्यादि-अर्थात् हे पार्थ कार्य-अकार्य, भय-अभय तथा बन्ध-मोक्ष में होने वाली उचित प्रवृत्ति एव निवृत्ति का निश्चय जिसके द्वारा होता है वह सात्त्विक बुद्धि है । शरीरधारी जिसके द्वारा धर्म अधर्म, तथा कार्य-अकार्य को ठीक से समझ नहीं पाता है हे पार्थ वह राजसी बुद्धि है । जो अज्ञानाच्छन्न होने के कारण अधर्म को ही धर्म तथा सभी विषयों को विपरीत रूप से जानती है; हे पार्थ वह तामसी बुद्धि है ।

सू० २३-अस्माद्वैकारिकतैजसभूतादिभेदेन त्रिविधोहङ्कार उत्पद्यते । २४-अहङ्कारोभिमानहेतुः ।

---

पाठभेद २३-अतो वैकारिकतैजसभूतादिभेदेन त्रिविधोऽहंकारो जायते २४-अहकारोऽभिमानहेतुः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०-इससे ( महान् से ) वैकारिक ( सात्विक ) तैजस ( राजस ) भूतादि ( तामस ) के भेद से तीन प्रकार का अहंकार उत्पन्न होता हैं। अहंकार ही अभिमान का कारण हैं।

छा० तो०-महतोऽहंकारो जायते। स च गुणभेदात्त्रिधा-वैकारिकः, तैजसो, भूतादिरिति। सस्मार च भगवान् पराशरः- 'वैकारिकस्तैजसश्च भूतादिश्चैव तामसः। त्रिविधोऽयमहंकारोमहत्तत्त्वादजायत्। ( वि० पु० १।२।३५) क्रमेणेमेएव सात्त्विकाहंकारो-राजसाहंकारस्तामसाहंकारश्चेति कथ्यन्ते।

आमोदः-महान् से अहंकार उत्पन्न होता है। वह भी गुणों के भेद से तीन प्रकार का होता है वैकारिक, तैजस एवं भूतादि। भगवान् पराशर ने भी विष्णुपुराण में कहा है- वैकारिक, तैजस तथा तामस (भूतादि) ये तीन प्रकार के अहंकार महत्तत्व से उत्पन्न हुए'। क्रमशः ये सात्त्विकाहंकार, राजसाहं-कार तथा तामसाहंकार कहे जाते हैं।

सू० २५-एषु वैकारिकाच्छ्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राणा-ख्यानि पञ्चज्ञानेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थाख्यानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, मन इत्येकादशेन्द्रियाण्युत्पद्यन्ते।

---

पा०भेद २५-वैकारिकात् श्रोत्रत्वक्चक्षुर्जिह्वाघ्राण रूपाणि ज्ञाने-न्द्रियाणिपञ्च वाक्पाणिपादपायूपस्थरूपाणि कर्मेन्द्रियाणि पञ्च, मनइ-त्येकादशेन्द्रियाणि जायन्ते।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०—इनमें वैकारिक ( सात्त्विकाहंकार ) से श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, घ्राण; तथा जिह्वा ( रसना ) नामक पाञ्च ज्ञानेन्द्रियां, वाक्, पाणि, पाद, पायु और उपस्थ नामक पांच कर्मेन्द्रियां तथा मन ये ग्यारह इन्द्रियां उत्पन्न होती है।

छा० तो०—त्रिविधेष्वहंकारेषु सात्त्विकादहंकाराज्ज्ञानेन्द्रियाणि कर्मेन्द्रियाणि मन इत्येकादशसंख्याकानि जायन्ते। सात्त्विकादहंकारादेकादशेन्द्रियाणि जायन्त इत्यनुक्त्वा तेषाम्पृथक्संख्यानम् कार्यभेद प्रतिपादनायोक्तम्। सात्त्विकाहंकारजन्यत्वादिमानि लघुप्रकाशसुखमयानि भवन्ति। सात्त्विकादहंकारादिन्द्रियाणामुत्पत्तिरुक्तेरिन्द्रियाणां तैजसत्व प्रतिपादकानांमतमपिनिरस्तम्। भगवान् पराशरोऽपि—"तैजसानीन्द्रियाण्याहुः देवा वैकारिकादश। एकादशं मनश्चात्र देवा वैकारिकाः स्मृताः।" इति वाक्ये पूर्वपक्षमनुद्य सिद्धान्तरूपेणेन्द्रियाणां सात्त्विकतामपीपृथत्। भगवान् मनुरप्याह 'तेषांत्ववयवान् सूक्ष्मान् षण्णामप्यमितौजसाम्। सन्निवेश्यात्ममात्रासु सर्वभूतानि निर्ममे। ( म० स्मृ० १।१६ ) सूक्ष्मानिन्द्रियाणामंशानात्ममात्रासु संनिवेश्य सर्वभूतानि ससर्जेत्यर्थः। भगवता मनुनेन्द्रियाणां सूक्ष्मत्वकथनात्, "शरीरं यदवाप्नोति यच्चाप्युत्क्रमातीश्वरः। गृहित्वैतानि संयाति वायुर्गन्धानिवाशयात्। ( गी० १५।८ ) इत्यनुसारेण जीवस्येन्द्रियैस्सह शरीरान्तरे प्रदेशात् 'अणवश्च' ( शा० मी० २।४।६ ) इति बादरायणसूत्राच्चेन्द्रियाणामणुत्ववाद एव श्रेयान्। तेषां षट्त्व संख्यापि 'मनः षष्ठानी-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

न्द्रियाणि' इत्यनुसारेणेन्द्रियसामान्योपलक्षिका तेषामेकादशत्वमपि एकादशप्रकारपरम् नत्वेकादशसंख्यापरम् प्रति शरीरमिन्द्रियाणां भिन्नत्वात् ।

आमोदः-सात्त्विकाहकार से ग्यारह इन्द्रियां उत्पन्न होती हैं । वे हैं-पाँच ज्ञानेन्द्रियां पांच कर्मेन्द्रियां तथा दोनों का सहकारी मन । मूल में- सात्त्विक अहंकार से ग्यारह इन्द्रियां उत्पन्न होती हैं. यह न कहकर उन सबों के अलग-अलग कथन का अभिप्राय है सबों के नाम एवं काम के प्रतिपादन के द्वारा तत्त्वभेद का प्रतिपादन । सात्त्विकाहंकारजन्य होने के कारण ये लघु प्रकाशक एवं इष्ट होते हैं । सात्त्विकाहंकार के द्वारा इन्द्रियों की उत्पत्ति को बतलाकर ग्रन्थकार ने इन्द्रियों के तैजसत्ववादी विचारकों के मत का खण्डन किया है । भगवान् पराशर ने भी विष्णु पुराण में कहा है कि-तैजसानि० इत्यादि-अर्थात् कुछ विचारक कहते हैं कि इन्द्रियां तैजसाहंकारजन्य हैं और उनके अधिष्ठातृ देवता-अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्, वायुः प्राणोभूत्वा नासिके प्राविशत्' ( ऐतरेय आत्म षट्कोपनिषत् २।४ ) इत्यादि श्रुतियों में उक्त प्रकार से सात्त्विक हैं । इन्द्रियों में ग्यारहवां मन है, किन्तु वास्तविकता है कि इन्द्रियां सात्त्विकाहंकार जन्य हैं ।' इस श्लोक में पूर्वपक्ष का अनुवाद करके इन्द्रियों के सात्त्विकाहंकारजन्यत्व का प्रतिपादन सिद्धान्तरूप से किया गया है । भगवान् मनुभी (म०स्मृ०१।१६ ) में कहते हैं कि

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सृष्टिकाल में परमात्माने इन्द्रियों के सूक्ष्म अंशों को आत्माओं में प्रवेश कराकर सम्पूर्ण जगत् की सृष्टि की। इसतरह भगवान मनु द्वारा इन्द्रियों के सूक्ष्मत्व प्रतिपादन, भगवान् श्रीकृष्ण द्वारा 'शरीरयदवाप्नोति० अर्थात् इन्द्रियों का स्वामी आत्मा जो दूसरे शरीर में जाता है, तथा जो शरीर से भूतसूक्ष्मों के साथ इन्द्रियों को लेकर उत्क्रमण उसी तरह करता है जैसे वायु सुगन्धित पदार्थों की सुगन्धि को लेकर उड़जाता है।' इस वाक्य में जीव का इन्द्रियों के उत्क्रमण के प्रतिपादन से, तथा 'इन्द्रियाँ अणुपरिमाणक हैं ( शा०मी० २।४।६ ) इस बादरायण सूत्र के माध्यम से इन्द्रियों के अणुत्व की सिद्धि होती है। मनूक्त इन्द्रियों की षटत्व संख्या तथा 'मनः षष्ठानीन्द्रियाणि' (गी०१५।७ ) इस श्लोक में उक्त इन्द्रियों की षटत्व संख्या सभी इन्द्रियों का उपलक्षण है। इन्द्रियों का एकादशत्व इन्द्रियों के ग्यारह प्रकार को बतलाता है क्योंकि प्रत्येक शरीर की इन्द्रियों के भिन्न होने के कारण इन्द्रियां तो अनन्त हैं।

सू०२६–भूतादेश्शब्दतन्मात्रमुत्पद्यते, तस्मादाकाशः स्पर्श तन्त्रमात्रञ्चोत्पद्यते। ततो वायुः रूपतन्मात्रञ्चोत्पद्यते। ततस्तेजो रसतन्मात्रञ्चोत्पद्यते। तत आपो गन्धतन्मात्रञ्चोत्पद्यते। ततश्च पृथिव्युत्पद्यते।

अनु०तामसाहंकार से शब्दतन्मात्रा उत्पन्न होती है। शब्द तन्मात्रा से आकाश और स्पर्शतन्मात्रा उत्पन्न होती हैं। स्पर्श

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. Digitized by Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तन्मात्रा से वायु और रूप तन्मात्रा उत्पन्न होते हैं। रूपतन्मात्रा से तेज और रसतन्मात्रा उत्पन्न होते हैं। रसतन्मात्रा से जल और गन्धतन्मात्रा उत्पन्न होते हैं। गन्धतन्मात्रा से पृथिवी उत्पन्न होती है।

छा०तो० -अत्र भूतानामुत्पत्तिक्रममाह-तामसाहंकाराच्छब्द तन्मात्रं तस्माच्छब्दगुणक आकाशः, तस्मात् स्पर्शतन्मात्रं स्पर्शगुणकोवायुः रूपतन्मात्रं च तस्माद्रूपगुणकं तेजः रसतन्मात्रं च तस्माद्रसगुणकं जलम् गन्धतन्मात्रं च; तस्माद्गन्धगुणवती पृथिवी चाजायत। तन्मात्रोत्पत्तेरनन्तर भूतोत्पत्तेः कथनञ्च भूतोत्पत्तेः क्रमज्ञापनाय। तन्मात्रोत्पत्तिक्रमोऽस्मदाचार्याणामतीवादरणीयः। निदानञ्चात्र-'अष्टौ प्रकृतयः षोडशविकाराः' ( गर्भो०३ ) इति श्रुतेः स्वरससिद्धिः। अष्टौ प्रकृतयः इत्यनेनप्रकृतिर्महान्, अहंकारः, पञ्चतन्मात्राणि च गृह्यन्ते। अन्ये च षोडश विकारा एव। सृष्टेः क्रमश्चेत्थं ईश्वरात् प्रकृति पुरुषौ प्रकृतेस्तस्याः विकाराश्चमहदादयो जायन्ते।

आमोद-इस वाक्य में भूतों की उत्पत्ति का क्रम बतलाया जा रहा है। तामसाहंकार से शब्द तन्मात्रा शब्दतन्मात्रा से शब्द गुण वाला आकाश तथा स्पर्श तन्मात्रा उत्पन्न होते हैं। स्पर्शतन्मात्रा से स्पर्शगुणक वायु तथा रूपतन्मात्रा उत्पन्न होते

पाठभेद-२६ भूतादेश्शुद्धतन्मात्रं जायते, अस्मादाकाशः स्पर्शं तन्मात्रञ्च जायते, तस्माद्वायुः रूपतन्मात्रञ्च जायते, तस्मात्तेजो रसतन्मात्रञ्च जायते, तस्मात्पृथिवी जायते।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

है। रूपतन्मात्रा से रूपगुणक तेज तथा रसतन्मात्रा उत्पन्न होते हैं। रसतन्मात्रा से रसगुणक जल तथा गन्धतन्मात्रा उत्पन्न होते हैं। गन्धतन्मात्रा से गन्धगुणवती पृथिवी उत्पन्न होती है। इस वाक्य में तन्मात्रोत्पत्ति के पश्चात् भूतोत्पत्ति का कथन भूतोत्पत्ति के क्रम को बतलाने के लिए कहा गया है। हमारे आचार्यों को तन्मात्राओं से भूतों की उत्पत्ति अत्यन्त आदरणीय है। क्योंकि ऐसा मानने पर ही 'अष्टौ प्रकृतयः षोडशविकाराः' श्रुति के स्वरस की सिद्धि हो सकती हैं। यहां पर 'अष्टौ प्रकृतयः', शब्द से प्रकृति, महान्, अहंकार तथा पञ्चतन्मात्राओं का ही ग्रहण होता है। अन्य सोलह विकार मात्र हैं सृष्टि का क्रम इस प्रकार है ईश्वर से प्रकृति और पुरुष उत्पन्न होते हैं। प्रकृति से महदादि विषम विकार उत्पन्न होते हैं।

**२७–स्पर्शतन्मात्रप्रभृतीनि चत्वारि तन्मात्राणि आकाशादि भूत चतुष्टयकार्यभूतानि वाय्वादिभूतचतुष्टयकारणभूतानि चेत्याहुः।**

अनु०–स्पर्शतन्मात्रप्रभृति चार तन्मात्राएं आकाशादि भूत चतुष्टय के कार्य हैं; तथा वायु आदि भूत चतुष्टय के कारण हैं; ऐसा भी कुछ आचार्यों ने कहा है।

---

पाठभेद–२७ स्पर्शतन्मात्रप्रभृतीनि चत्वारितन्मात्राण्याकाशप्रभृतीनां चतुर्णां भूतानां कार्याणि वायुप्रभृतीनां चतुर्णम्भूतानाङ्कारणानि भवन्तीत्यपि वदन्ति।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा तो०—भूतादेरहंकाराच्छब्दतन्नमात्रम्तस्मादाकाशः, आकाशात् स्पर्शतन्मात्रं तस्माद्वायुः, वायोः रूपतन्मात्रं तस्मात्तेजः तेजसोरसतन्मात्रं तस्माज्जलम्, जलाद्गन्धतन्मात्रं तस्मात् पृथिवी चोत्पद्यते इत्यपि केचन आहुः। अपिनातेषाम्प्रत्यनादरः सूच्यते। अष्टौ प्रकृतय षोडश विकाराः इत्यत्र इन्द्रियाणामिव भूतानामपि विकारत्वमात्रोक्तेः। 'श्रीविष्णुपुराणे— आकाशस्तु विकुर्वाणः स्पर्शमात्रं ससर्जह' (वि०पु०१।२।३६) इत्यारभ्य स्पर्शतन्मात्रादि-कारणत्वेनोक्तानामाकाशादिपदार्थानां तन्मात्रलक्षणभूतत्वं श्रीपराशरेण भगवता विवक्षितमितिव्याख्यानात्' इत्याह वरवरमुनिः तत्त्वत्रय व्याख्यायाम्। किञ्च भूतानांमकारणत्वस्वीकारे 'अष्टौ प्रकृतयः षोडश विकारा' इतिश्रुतेः स्वारस्यविहतेः। मोक्षधर्मस्य याज्ञवल्क्यजनकसंवादे पञ्चमहाभूतानां तन्मात्रेभ्योऽभेदं स्वीकृत्य अष्टौ प्रकृतयः' इति श्रुतेः सम्यङ्निर्वाहमकार्षीत् भगवान् वेद-व्यासः "अष्टौ प्रकृतयः प्रोक्ता विकाराश्चैव षोडश" ( मोक्षधर्म ३१०।१० ) इत्यारभ्य 'मनः षोडशामित्याहुरध्यात्मगति चिन्तकाः। ( मो० घ० ३१०।१५ ) " इत्यन्तम्। भगवान् मनुरपि 'मनोबुद्धिरहंकाराः खानिलाग्नि जलानिभूः' इत्यारभ्य 'विकाराः शोडश स्मृताः' इत्यन्तं तथैव निर्वहति। अस्यां स्मृतौ मन्तव्यतथा मनः शब्देन प्रधानतत्त्वमुच्यते। संकल्पशब्दश्च तत्कारणं मनो लक्षयति। अतएव भूतानां कार्यत्वमेव स्वीकर्तव्यम्।

आमो०—तामसाहंकार से शब्दतन्मात्रा, उससे आकाश उत्पन्न होता है। आकाश से स्पर्श तन्मात्रा, स्पर्शतन्मात्रा से वायु,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

वायु से रूपतन्मात्रा' रूपतन्मात्रा से तेज, तेज से रसतन्मात्रा रसतन्मात्रा से जल, जल से गन्धतन्मात्रा और उससे पृथिवी उत्पन्न हुई; इस तरह का भूतोत्पत्तिक्रम कुछ विचारक मानते हैं। मूल में ग्रन्थकार ने अपि शब्द का प्रयोग करके इस तरह के सृष्टिक्रम को बतलाने वाले विचारको के प्रति अनादर सूचित करते हैं। क्योंकि पञ्चमहाभूतों को भी कारण मान लिया जाय तो 'अष्टौ प्रकृतयः षोडश विकाराः' गर्भो०३ ३इस श्रुति का विरोध होगा, क्योंकि इस क्रम में प्रकृति का संख्या बढ़कर बारह और विकारों की भी संख्या घटकर बारह हो जाती है। अतएव इन्द्रियों के ही समान भूतों को भी कार्य ही मानना चाहिये। तत्त्वत्रय को व्याख्या में श्रीवरवरमुनि भी कहते हैं- आकाशस्तु० इत्यादि (वि०पु० १।२।३६ ) इस श्लोक से प्रारम्भ करके स्पर्श तन्मात्राआदि के कारण रूप से कहे गये आकाशआदि पदार्थों के तन्मात्रा रूपही भूतत्व भगवान् पराशर को अभिप्रेत है। भगवान् वेदव्यास ने भी मोक्षधर्म के याज्ञवल्क्य जनक सम्वाद में पञ्चमहाभूतों से पञ्चतन्मात्राओं का अभेद स्वीकार करके वेदों में आठप्राकृति तत्त्व(कारण) और सोलह कार्य कहे गये हैं' से लेकर 'सोलह विकार कहे गये हैं' तक 'अष्टौप्रकृतयः षोडशविकाराः श्रुतिका सम्यक् प्रतिपादन तन्मात्राओं के स्थान पर पञ्चमहा भूतों का सन्निवेश तथा कार्यो में पञ्चविषयों का सन्निवेश करके किया है। इसी तरह भगवान् मनुने मनुस्मृति में भी पञ्चमहाभूतों का तन्मात्राओं के स्थान में तथा पञ्चविषयों (रूप,रस,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

गन्ध, स्पर्श और शब्द ) का कार्यों में सन्निवेश करके किया है। मनुस्मृति के "मनोबुद्धिरहंकारः' इत्यादि प्रघट्टक में मन शब्द से मन्तव्य प्रकृति को तथा संकल्प शब्द से उसके कारण भूत मन को लक्षित किया गया है। अतएव पञ्चमहाभूतों को कार्य ही मानना चाहिये कारण नहीं।

सू०-२८ तन्मात्राणि नाम भूतानां सूक्ष्मावस्था।

अनु०-भूतों की सूक्ष्मावस्था को तन्मात्रा कहते हैं।

छा०तो-भूतानां सूक्ष्मावस्थैव तन्मात्रशब्देनाभिधीयते। अस्यामवस्थायां भूतानि 'शान्ता घोराश्च मूढाश्च विशेषास्तेन ते स्मृताः' (वि०।०२।२।५० ) इति सूक्तयुक्तः, शान्तत्वयोरत्वमूढत्वरूपौर्विशेषेरहितानि। स्वस्वरूपनिरूपक धर्मेण" व युक्तानि भवन्ति। तथाहि-शब्दमात्रगुणकआकाशः शब्दतन्मात्रम्,। स्पर्शमात्रगुणकोवायुः स्पर्शतन्मात्रम्, रूपमात्रगुणकं तेजः रूपतन्मात्रम्। रसमात्रगुणकं जलम् रसतन्मात्रं, गन्धमात्रगुणवती पृथिवी गन्धतन्मात्रमिति च प्रोच्यते। तथा चोक्तम्-'तस्मिंस्तस्मिस्तुतन्मात्रं तेन तन्मात्रता स्मृता। तन्मात्राण्यविशेषाणि अविशेषास्ततो हि ते।

अमाद०-भूतों की सूक्ष्मावस्था ही तन्मात्रशब्द से अभिहित की जाती है। इस अवस्था में पञ्चमहाभूत शान्त, घोर और मूढ़ ये भूतों को विशेषताएँ हैं। इस सूक्ति में कथित शांतत्व घोरत्व एवं मूढ़त्व रूप अवस्थाओं से रहित, तथा केवल अपने स्वरूप निरूपक गुण से युक्त होते हैं। कहने का आशय है कि केवल शब्दगुण वाला आकाश शब्दतन्मात्रा, केवल स्पर्शगुण युक्त वायु स्पर्शतन्मात्रा, केवलरूप गुणयुक्त तेज रूपतन्मात्रा, केवल

पाठभेद-तन्मात्राणि भूतानां सूक्ष्मावस्था।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रसगुणयुक्त जल रसतन्मात्रा तथा केवल गन्धगुणयुक्त पृथिवी गन्धतन्मात्रा कही जाती है। कहा भी गया है-शब्दादि तत्-तत् तन्मात्राओं में चूंकि शब्दादि एक ही गुण रहते हैं, अतएव वे तन्मात्र शब्द से अभिहित किये जाते हैं।

**मूल २९-राजसाहंकारस्त्वन्ययोर्द्वयोरहङ्कारयोः स्वस्व-कार्योत्पादनसमये सहकारीभवति।**

अनु०-राजसाहंकार तो अन्य दो अहकारों (सात्त्विक एवं तामस) के अपने-अपने कार्य के उत्पादनकाल में सहकारी होता है।

छा० तो०-यथा अङ्कुरोत्पत्तौ जलम् बीजस्य, सहकारी भवति यथावा ज्वलने वायुरग्नेः सहकारी भवति तथैव सत्त्वतमोभ्यां: इन्द्रियाणाम्भूतानाञ्चोत्पत्तौ रजोगुणः सहकारो भवति। अत्रास्य सहकारित्वञ्च-तमोंशस्य सत्त्वांशस्य च रजसाप्रेरकत्वम्।

आमोद-जिस तरह अंकुर की उत्पत्ति में जल बीज का तथा जलने में वायु अग्नि का सहकारी होता है; उसीप्रकार इन्द्रियों तथा भूतों की उत्पत्ति में रजोगुण सत्त्वांश तथा तमोंश को रजस् के द्वारा प्रेरित करके सहकारी होता है।

---

पाठभेद २९-अन्याभ्यामहङ्कारभ्यां स्वकार्यजनने राजसाहङ्कारः सहकारी भवति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मूल ३०—सात्त्विकाहंकारः क्रमेण शब्दतन्मात्रादीनां सहकारेण श्रोत्रादिज्ञानेन्द्रियाणि वागादिकर्मेन्द्रियाणि च सृजति । तत्सहंकारं विनैव च मनस्सृजति ।

अनु०—क्रमशः शब्दतन्मात्रा आदि की सहायता से सात्त्विकाहंकार श्रोत्रआदि ज्ञानेन्द्रियों को तथा वाक् आदि कर्मेन्द्रियों को उत्पन्न करता है तथा उसकी सहायता के विना ही मन को उत्पन्न करता है ।

छा० तो०—अत्रेन्द्रियाणामुत्पत्तिक्रममाह—सात्त्विकाहंकार इत्यादिना—तथाहि—सात्त्विकाहंकार इन्द्रियोत्पादनकाले शब्दतन्मात्रसाहाय्येन श्रोत्रम्, स्पर्शतन्मात्रसाहाय्येनत्वचम् रूपतन्मात्रसाहाय्येन चक्षुः, रसतन्मात्रसाहाय्येनापः, गन्धतन्मात्रसाहाय्येन च पृथिवीं सृजति । तेषां-तेषां तन्मात्राणां साहाय्यप्रयोजनञ्चास्ति यत् श्रोत्रेन्द्रियं शब्दमेव, त्वगिन्द्रियम् स्पर्शमेव, चक्षुरिन्द्रियं रूपमेव रसनेन्द्रियंरसमेवघ्राणेन्द्रियञ्चगन्धमेव गृह्णीत । एवमेव श्रोत्रेन्द्रियसाहाय्येन वाचम्, त्वगिन्द्रियसाहाय्येन पाणिम्, चक्षुरिन्द्रियसाहाय्येन पादम्, रसनेन्द्रियसाहाय्येनोपस्थम्, घ्राणेन्द्रियसाहाय्येन च पायुं सृजति । कर्मेन्द्रियाणांज्ञानेन्द्रियाणाञ्चसहकारि मनः सहकारिणं विनैव सृजतीति तत्त्वविदो वदन्ति ।

---

पाठभेद ३०—सात्त्विकाहङ्कारः शब्दतन्मात्रादिपञ्चकं सह कार्यीसाद्य श्रोत्रादि ज्ञानेन्द्रियाणि पञ्च सृजति, तानि सहकार्यीसाद्य वागादिकर्मेन्द्रियाणि पञ्च सृजति, सहकारिणं विना स्वयमेव मनः सृजतीति वदन्ति ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आमोद-इस वाक्य में सात्त्विकाऽहंकारः इत्यादि वाक्य के द्वारा ग्रन्थकार इन्द्रियों की उत्पत्ति का क्रम बतला रहे हैं। वह इस प्रकार से है-इन्द्रियों को उत्पन्न करते समय सात्त्विकाहंकार शब्दतन्मात्रा की सहायता से श्रोत्र को, स्पर्शतन्मात्रा की सहायता से त्वगिन्द्रिय को, रूपतन्मात्रा की सहायता से चक्षुरिन्द्रिय को, रसतन्मात्रा की सहायता से रसनेन्द्रिय को तथा गन्धतन्मात्रा की सहायता से घ्राणेन्द्रिय की रचना करता है। ज्ञानेन्द्रियों की उत्पत्ति में तन्मात्राओं की सहायता का प्रयोजन है कि श्रोत्रेन्द्रियशब्दको ही, त्वगिन्द्रिय स्पर्श को ही, चक्षुरिन्द्रियरूपको ही, रसनेन्द्रिय रस को ही तथा घ्राणेन्द्रिय गन्ध को ही ग्रहण करे। इसी तरह पुनः श्रोत्रेन्द्रिय की सहायता से वागिन्द्रियको, त्वगिन्द्रिय की सहायता से पाणि को, चक्षुरिन्द्रिय की सहायता से पाद को, रसनेन्द्रिय की सहायता से उपस्थ को तथा घ्राणेन्द्रिय की सहायता से वायु को उत्पन्न करके; ज्ञानेन्द्रियों तथा कर्मेन्द्रियों के सहकारी मन को वह विना किसी सहकारी के ही उत्पन्न करता है; ऐसा तत्त्वों के ज्ञाता कहते हैं।

सूत्र ३१-केचित्तु कानिचिदिन्द्रियाणि भूतकार्याण्याहुः। ३२-तत्तु शास्त्रविरुद्धम्। ३३-भूतानिकेवलमाप्यायकानि।

अनु०-कुछ विचारक तो इन्द्रियों को भूतो का कार्य मानते

---

पाठभेद ३१-केचिदिन्द्रियेषु कानिचिद् भूतकार्याणीति वदन्ति। ३२-तच्छास्त्रविरुद्धम्। ३३-भूतान्याप्यायकानि।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

हैं। क्योंकि यह मान्यता शास्त्रविरुद्ध है। पञ्चमहाभूत इन्द्रियों के पोषक हैं।

छा० तो०-नैयायिका इन्द्रियाणाम्भौतिकत्वं स्वीकुर्वन्ति। तन्नोचितम्, शास्त्रविरुद्धत्वात्। शास्त्रेषु "देवा वैकारिकाः स्मृताः।' इत्यनुसारेणेन्द्रियाणां सात्त्विकाहंकारजन्यत्वमेवस्वीकृतम्। न च मोक्ष धर्मे 'शब्दः श्रोत्रं तथा खादि त्रयमाकाशसम्भवमित्यादिनेन्द्रियाणां-भौतिकत्वं स्वीकर्तव्यमिति वाच्यम्, भूतानामिन्द्रियाणा-माप्यायकत्वात्। आप्यायकत्वञ्च पोषकत्वम्। न च "अन्नमयं सोम्यमनः, आपोमय प्राणस्तेजोमयी वा' (छा०उ० ६।५।४-।-६।६।५) गिति श्रुत्यनुसारेण भूतानि प्रति सात्त्विकाहंकारस्याप्यायकत्वं भूतानाञ्चो-पादानत्वं स्वीकर्तव्यमिति वाच्यम्। 'देवाः वैकारिकास्स्मृताः' इत्यनुसारेण इन्द्रियाणि प्रति सात्त्विकाहंकारस्यैवोपादानत्वसिद्धेः।

आमोद-नैयायिक मानते हैं कि इन्द्रियाँ भौतिक हैं, किन्तु यह मान्यता शास्त्रविरुद्ध होने से अनुचित है। शास्त्रों में 'इन्द्रियां सात्त्विक हैं' (वि० पु० १।२।३९) इत्यादि वाक्य के अनुसार इन्द्रियों को सात्त्विकाहंकारजन्यमाना गया है। यहाँ पर यह नहीं कहा जा सकता है कि-मोक्षधर्म में-"शब्द, श्रोत्र तथा आकाश आदि तीन आकाशजन्य हैं।" इत्यादि वाक्यों से इन्द्रियों की भौतिकता बतलायी गयी है। क्योंकि पञ्चमहाभूत 'इन्द्रियों के आप्यायक हैं। आप्यायक पोषक को कहते हैं। यह भी नहीं कहा जा सकता है कि-हे सोम्य मन पार्थिव है, प्राण जलीय है तथा वाणी तैजस

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

है' इत्यादि श्रौत वाक्य के अनुसार भूतों को इन्द्रियों का उपादान कारण तथा सात्त्विकाहंकार को निमित्त कारण मानना चाहिये–क्योंकि वि० पु० १।२।३९ वाक्य इन्द्रियों को सात्त्विकाहंकारजन्य ही बतलाता है।

मूल ३४–एतेषां संहतिं विना कार्यकरत्वाभावात् मृत्तिकावालुकाजलानि सम्मेल्य एकद्रव्यतामापाद्य तेनभीत्तिनिर्माणवत् एतानीश्वर एकीकृत्य अण्डतामापाद्य तदन्तश्चतुर्मुखं सृजति।

अनु०–इन सभी महदादिपदार्थों के सम्मिश्रण के विना कार्य के नहीं हो सकने से जिस तरह मिट्टी बालू और जल को मिलाकर एकद्रव्य बनाकर दिवार का निर्माण होता है, उसी प्रकार ईश्वर इन सबों को एक में मिलाकर अण्ड बनाकर उसके भीतर चतुर्मुख (ब्रह्मा) की सृष्टि करते हैं।

छा० तो०–प्रकृतेरुद्भूतान्यपि महदादीनि तत्त्वानि कार्यकराणि नहि भवन्ति। यथाभित्तिं निर्मिमीषुः मृद्बालुकाजलान्येकीकृत्य भित्तिं निर्माति तथैवेश्वरोऽपि महदादीनि सम्मेलयतीऽण्डंनिर्माय तदन्तर्ब्रह्माणं सृजति। तथाचोक्तम्–

पाठभेद ३४–एतेषां मेलनं विना कार्यकरत्वाभावात् यथा कश्चिन्मृदं शर्करां जलं च मेलयित्वैकं द्रव्यं कृत्वा भित्तिं करोति, तथा ईश्वर एतत्सर्वं मेलयित्वा तैरेकमण्डं सृजति।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

'नानावीर्याः पृथग्भूतास्ततस्ते संहतिं बिना ।
नाशक्नुवन् प्रजां स्रष्टुमसमागम्य कृत्स्नशः ॥
समेत्यान्योन्यसंयोग परस्परसमाश्रयाः ।
एकसंघातलक्षाश्च सम्प्राप्यैकमशेषतः ।
महदादि विशेषान्ताह्यण्डमुत्पादयन्ति ते ॥इति॥
--(वि० पु० १।२।५१-५३)

आमोद-प्रकृति से उत्पन्न होकर भी महत् आदि तत्त्व किसी भी कार्य को करने में असमर्थ रहते हैं। जिस तरह भित्ति (दिवाल) के निर्माण का इच्छुक व्यक्ति मिट्टी बालू और जल को मिलाकर दिवाल का निर्माण करता है उसी प्रकार सृष्टिकाल में परमात्मा महदादि तत्त्वों को मिलाकर ब्रह्माण्ड को उत्पन्न करके उसके भीतर चतुर्मुख ब्रह्मा की सृष्टि करता है। कहा भी गया है।

अनेक प्रकार की शक्ति से सम्पन्न पृथक्-पृथक् रहने के कारण महदादि आपस में नहीं मिलने से परस्पर में पूर्णरूप से संश्लिष्ट न होने से प्रजाओं की सृष्टि नहीं कर सके, पुनः परस्पर में पूर्णरूप से संश्लिष्ट वे आपस में संयुक्त होकर पूर्णरूप से एकसमुदाय तथा एक लक्ष्यवाले होकर महत् तत्त्व से लेकर विशेष पञ्चमहाभूत पर्यन्त ब्रह्माण्ड की सृष्टि करते हैं।

**मूल ३५--अण्डमण्डकारणानि च स्वयमुत्पादयति, अण्डान्तर्गतानि वस्तूनि चेतनान्तर्यामी भूत्वा सृजति।**

---

पाठभेद ३५--तत्र चतुर्मुखं सृजति, अण्डकारणानि च स्वयमेव सृजति, अण्डान्तर्गतवस्तुनि चेतनान्तर्यामी सन् सृजति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०-ईश्वर ब्रह्माण्ड और ब्रह्माण्ड के कारणभूतमहदादि की सृष्टि स्वयं करता है तथा ब्रह्माण्ड के भीतर की वस्तुओं की रचना वह जीवों का अन्तर्यामी बनकर करता है।

छा० तो०-परमात्मनः सृष्टिर्द्विधाभवति सद्वारकसृष्टिरद्वारकसृष्टिश्च। परमात्मनासाक्षात्क्रियमाणासृष्टिरद्वारकसृष्टिः, ब्रह्मणोऽन्तर्यामित्वेन क्रियामाणासृष्टिस्सद्वारकसृष्टिः। ब्रह्माण्डस्य महदादीनाञ्चतुर्मुखस्य च सृष्टिं परमात्मा साक्षात्करोति, ब्रह्माण्डगतानां देवमनुष्यादीनां सृष्टिं परमात्मा 'मत्तस्स्मृतिर्ज्ञानमपोहनञ्च' (भगवद्गीता) इति न्यायेन ब्रह्मान्तर्यामित्वेन करोति। अत एवेयं परमात्मनः सद्वारसृष्टिः। तथा चाह भगवान् मनुः—

'सोऽभिध्याय शरीरात्स्वात् सिसृक्षुर्विविधाः प्रजाः॥
अप एवससर्जादौ तासु वीर्यमवासृजत्॥ (म० स्मृ० १।८)

किञ्च-यत्किञ्चत् सृज्यते येन सत्त्वजातेन वैद्विज। तस्य सृज्यस्य सम्भूतौ तत्सर्वं वैहरेस्तनुः। इति। (वि०पु० १।२२।३८)

**मूल ३६—अण्डानि चानेकानि चतुर्दशलोकयुतान्युत्तरोत्तरं दशगुणैस्सप्तभिरावरणैरावृतानीश्वरस्य क्रीडाकन्दुकस्थानीयानि जलबुदबुदवद्युगपत्सृष्टानि च भवन्ति।**

अनु०-जल में उठने वाले बुलों के समान अथवा परमात्मा

पाठभेद ३६-अण्डानिचानेकानि चतुर्दशलोकयुक्तान्युत्तरोत्तरं दशगुणैरावरणैः सप्तभिरावृतानि ईश्वरस्य क्रीड़ाकन्दुकस्थानीयानि जलबुदबुदवदेक काले सृष्टानि।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

के क्रीडाकन्दुकके समान चौदह लोकों से युक्त, उत्तरोत्तर दश-गुणित विस्तार वाले सात आवरणों से आवृत अनेक ब्रह्माण्ड समकाल में ही (परमात्मात्मा द्वारा) उत्पन्न कर दिये गये।

छा०तो०—अण्डमेकमनेकं वा परमात्मा सृजतीति जिज्ञासायां समाधत्ते ग्रन्थकारः। परमात्मा स्वसत्यसंकल्पेनैव समकालमेवानेकानि ब्रह्माण्डानि सृजति। इमानि सर्वाण्यण्डानि परमात्मनः क्रीडाकन्दुकानीव जायन्ते। येन प्रकारेण जलेषु बुद्बुदं समकालमेवोद्भवन्ति तथैवेमान्यण्डानि जायन्ते। प्रत्येकेषु ब्रह्माण्डेषु चतुर्दश-संख्याका लोका भवन्ति। तेषु सप्तसंख्याका भूर्भुवस्स्वर्महर्जन-स्तपस्सत्यमिति लोकाउपरि भवन्ति। भुवोघस्ताच्चातलादय स्सप्तलोका भवति। ते च सर्वे प्रत्येकं दशसहस्रयोजनो-च्छ्राया। तथा चाह भगवान् पराशरः—दशसाहस्रमेकैकं पातालं मुनिसत्तम। अतलं वितलं चैव नितलञ्च गभस्तिमत्। महाख्यं सुतलं चाग्र्यं पातालंचापि सप्तमम्। (वि०पु०२।५।२) शुक्लकृष्णारुणाः पीताः शर्कराः शैलकाञ्चनाः। भूमयो यत्र मैत्रेय वरप्रासादमण्डिताः ॥३॥ तेषु दानवदैतेयाः यक्षाश्च शतशस्तथा। निवसन्तिमहान्तागजातयश्च महामुने ॥४॥ एतेषां सप्तलोकानामुपरि नवसहस्रयोजनविशालः, सप्तद्वीपपर्वतसागरविशिष्टः पद्माकारो भूर्लोकः, भूर्लोकस्योपर्यादित्य लोकस्याघस्ताल्लक्षयोजनविशालो भुवर्लोकः तदुपरि चतुर्दशलक्षयोजनोच्छ्रायः स्वर्लोको वर्तते। तदनन्तरं ध्रुवस्योपरि कोटियोजनोच्छ्रायो महार्लोकः तदुपरिकोटिद्वययोजनोच्छ्रायो जनलोकः। तदुपर्यष्टकोटि योजनोच्छ्रायस्तपो-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

लोकः। तदुपरि अष्टचत्त्वारिंशल्लक्षयोजनोच्छ्रायः सत्यलोको वर्तते। ब्रह्माण्डञ्चपरिवृत्तमण्डकाहेन। तदपि सप्तावरणेन समावृतम्- प्रत्येके च प्राकराः उत्तरोत्तर दशगुणं विस्तृतास्सन्ति। 'अण्डानां तु सहस्राणां सहस्राण्ययुतानि च। ईदृशानां तथा तत्र कोटि-कोटि शतानि च' (वि०पु० २।७।२७-२८) इति श्रीविष्णुपुराण सूक्त यनुसारेण भगवतःक्रीडासाधनभूतान्यनेकान्याण्डानि समकालमेव बिलसन्ति।

आमोदः- परमात्मा एक ब्रह्माण्ड की सृष्टि करता है अथवा अनेक ? यह जिज्ञासा होने पर ग्रन्थकार कहते हैं-परमात्मा अपने सत्य संकल्प के द्वारा समकाल में ही अनेक ब्रह्मण्डों की सृष्टि कर देता है। जिस तरह जलमें अनेक बुल्ले उठते हैं; उसी प्रकार एकही समय में अनेक ब्रह्माण्ड उत्पन्न होते हैं। ये सभी ब्रह्माण्ड परमात्मा के क्रीडाकन्दुक के समान है : प्रत्येक ब्रह्माण्ड में चौदह लोक होते हैं। उनमें सातलोक ऊपर के है। वे हैं भूर्लोक, भुवर्लोक, स्वर्लोक, महर्लोक, जनलोक, तपोलोक और सत्यलोक। पृथ्वी के नीचे अतलादि सातलोक हैं- ये सभी लोक दस-दस हजार योजन विस्तृत हैं। विष्णुपुराण (२।५।२-४) में भगवान् पराशर ने भी कहा है- हे मुनिसतम प्रत्येक पाताल दस-दस हजार योजन ऊँचा है। अतल,वितल, नितल, महातल, सुतल तथा पाताल ये सातलोक हैं। हे मैत्रेय जहां पर सुन्दर महलों से सुशोभित, शुक्ल, कृष्ण, अरुण और पीत वर्णं की तथा शर्करा-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मयी (कँकरीली ) शैली ( पत्थरीली) और सुवर्णमयी भूमियां है। हे महामुने ! वहाँ दानव, दैत्य, यक्ष और बड़े-बड़े नाग आदिकों की सैकड़ों जातियां रहती हैं।

इन पातालों के ऊपर नवहजर योजन विस्तृत तथा सात दीपों, पर्वतों तथा पर्वतों से विशिष्ट कमलाकृति भूर्लोक है। भूलोक के ऊपर तथा आदित्य लोक के नीचे एक लाख योजन विस्तृत भुवर्लोक है। उसके ऊपर चौदह लाख योजन ऊपर स्वर्लोक है। उसके पश्चात् ध्रुबलोक से ऊपर करोड़ योजन ऊँचा महर्लोक है। उसके ऊपर दो करोड़ योजन ऊँचा जनलोक है। उसके ऊपर आठ करोड़ ऊँचा तपोलोक है। उसके ऊपर अड़तालिस करोड़ योजन ऊँचा सत्यलोक है। ब्रह्माण्ड अण्डकटाह से परिवृत्त है। यह अण्डकटाह भी सात आवरणों से आवृत है। ये प्रत्येक आवरण उत्तरोत्तर दसगुने विस्तृत है। 'हेमैत्रेय ! प्रकृति में हजारों, लाखों तथा सैकड़ों' करोड़ ब्रह्माण्ड हैं।' ( वि०पु० २।६-२७-२८ ) के अनुसार प्रकृति में असंख्य ब्रह्माण्ड हैं, जो परमात्मा की क्रीडा के साधन भूत हैं।

सू०३७-भूतेषु मध्ये आकाशोऽवकाश हेतुः, तेजः पचनादि हेतुः, जलं सेचनपिण्डीकरणादिहेतुः पृथिवीधारणादिहेतुरित्याहुः ।

अनु०-पञ्चमहाभूतों में आकाश अवकाश का कारण है; वायु वहने का, तेज पकाने आदि का जल सींचने पिण्डी बनाने आदि का और पृथिवी धारण आदि का कारण है; यह तत्त्ववेत्ताओं का कहना है।

पाठभेद-३७ भूतेष्वाकाशो ऽवकाश हेतुः, वायुर्वहनादिहेतुः तेजः पचनादि हेतुः, जलं सेचन पिन्डीकरणा दिहेतुः, पृथिवी धारणादि हेतुरिति वदन्ति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०-अस्मिन् वाक्ये भूतानां विनियोगमभिधत्ते-आकाशो सर्वपदार्थानाम् स्थित्यर्थं गमनार्थञ्चावकाशं प्रददाति । यद्यपि 'अस्यदेहस्यवियत्वो लाघवं सौक्ष्म्यमेवच । शब्दः श्रोत्रं बलं बह्मन् सुषीरत्वं विविक्तता । इत्यनुसारेण सन्त्येनेके विनियोगाः परञ्चाव-काशप्रदानस्य प्रधानत्वात्तन्मात्रोक्तिः । अवकाशप्रदत्त्वं हि नाम बाह्याभ्यन्तर व्यवहारहेतुत्वम् । यद्यपि वायोः-"चालनं व्यूहनं प्राप्तिर्नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः । सर्वेन्द्रियाणामात्मत्वं वायोः कर्माभि-लक्षणम् । (श्रीमद्भागवत ३।२६।३७) इन्यनुसारेण अनेके विनि-योगाः सन्ति तथापि वहनम् = प्राप्तिः; प्रधानो विनियोगः" अदिना तद्व्यतिरिक्ताः सर्वेभिधीयन्ते । तेजसश्च-"द्योतनं पचन पानमदनं हिममर्दनम् । तेजसो वृत्तयस्त्वेताः शोषणं क्षुत्तृडेव च ॥' (श्रीमद्-भागवत ३।२६।४०) इत्येषु विनियोगेषु पचनमेव प्रधानम् । जलस्य च-'क्लेदनं पिण्डनं तृप्तिः प्राणनाप्यायनोन्दनम् । तापापनोदो भूयस्त्वमम्भसो वृतयस्त्विमाः ॥" (श्रीमद्भागवत ३।२६।४३) इत्युक्तेषु विनियोगेषु सेचनादिकम् प्रधानम् । पृथिव्या-श्च-'भावनं ब्रह्मणः स्थानं धारणं सद्विशेषणम् ॥ सर्वसत्त्वगुणोद्भेदः पृथिवीवृत्तिलक्षणम् ॥' (श्रीमद्भागवत ३।२६।४६) इत्यादिकासु वृत्तिषु धारणम् प्रधानम् ।

आमोद-इस वाक्य में ग्रन्थकार पञ्च महाभूतों के विनियोग को बतला रहे हैं । आकाश सभी भूतों की स्थिति एवं जाति के लिए अवकाश प्रदान करता है । शरीर में लघुता, सूक्ष्मता

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आकाश से ही आती है। ब्रह्मन्! शब्द, श्रोत्रेन्द्रिय, बल, सुषीरता तथा विविक्तता ये सभी आकाश की ही वृत्ति हैं; किन्तु इन सबों में अवकाश ( भीतर बाहर आदि व्यवहारों का कारण ) प्रदान ही उसका सर्वं प्रधान विनियोग है। यद्यपि वायु का चालनं व्यूहनम् इत्यादि- अर्थात् वायु के कर्मों के मुख्य लक्षण कँपाना संयुक्तों को विभक्त करना, वियुक्तों को संयुक्त करना, गन्धाश्रय द्रव्य तथा वायु को तत् तत् इन्द्रियों के पास पहुंचाना मुख्य प्रणरूप से सभी इन्द्रियों का आधार होना है, फिरभी इन सबों में गन्धाश्रय द्रव्य तथा वायु को तत् तत् इन्द्रियों के पास पहुंचाने को ही वायु का कर्म इसलिए कहा गया है कि वह स्वव्यतिरिक्त सभी वायु के कर्मों का उपलक्षण है। प्रकाशित करना, पकाना, भूख एवं प्यास को उत्पन्न करके खाने पीने का कर्म कराना ठंडी को नष्ट करना, तथा सुखाना ये सभी तेज के कार्य हैं। ग्रन्थोक्त पचन इन सबों का उपलक्षण है। जलका कार्य है- भिगोना, पिण्डन, पीने पर शान्ति प्रदान करना। जीवन प्रदान करना, पोषण, मुलायम करना तथा भूयस्त्व। ग्रन्थोक्त जलका कार्य सेचन तथा पिण्डीकरण इन सबों का उपलक्षण है। उत्पादन सभी जीवों का आधार होना; सभी कामों की विशेषणता; विभिन्न देशों के प्राणियों के आकार विशेष का हेतु होना; ये सभी पृथिवी के कार्य हैं। और ग्रन्थोक्त पृथिवी का धारण गुण इन सबोंका उपलक्षण है।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सू० ३८-श्रोत्रादीनाम्पञ्चानां ज्ञानेन्द्रियाणां क्रमेण शब्दादिपञ्चक ग्रहणंकृत्यम्, वागादीनाम्पञ्चानां कर्मेन्द्रियाणां विसर्गशिल्पगत्युक्तयः कृत्यानि; मनस्तुसर्वेषामेषां साधारणम् ।

अनु०-श्रोत्र आदि ( त्वक्, चक्षु, जिह्वा और घ्राण ) पांच ज्ञानेन्द्रियों के कर्म क्रमशः शब्द आदि ( स्पर्श, रूप, रस और गन्ध इन ) पांच विषयों का ग्रहण है । वाक् आदि ( पाणि, पाद पायु तथा उपस्थ ) पांच कर्मेन्द्रियों के कर्म; क्रमशः वाणी, शिल्प, गति विसर्ग तथा आनन्द विशेष जनकत्व हैं । मन इन दोनों प्रकार के इन्द्रियों के कर्मों का सहकारी है ।

छा०तो०-अस्मिन् वाक्ये इन्द्रियाणां वृत्तिमभिधत्ते-श्रोत्र त्वक चक्षुर्जिह्वाघ्राणाख्यानि पञ्चज्ञानेन्द्रियाणि क्रमशः शब्दस्पर्शरूपरस-गन्धाख्यान् विषया गृह्णन्ति वाक्पाणिपादपायूपस्थाख्यानि कर्मेन्द्रि-याणि पञ्च वचनादानविहरणविसर्गानन्दांश्च जनयन्ति; आभ्यन्तरे-न्द्रियं मनः ज्ञानेन्द्रियाणां कर्मेन्द्रियाणां च वृत्तिनां सहकारि भवति । मनसः साहाय्यं विना नहि किञ्चिदिन्द्रियं स्वकार्यंकर्तुं प्रभवति । तथा चाह भगवान् पराशरः-

त्वक्चक्षुर्नासिका जिह्वा श्रोत्रमथतु पञ्चमम् । (वि०पु०१।२।४७ )
शब्दादीनामवाप्त्यर्थं बुद्धियुक्तानि वै द्विज ॥

पाठभेद-३८ श्रोत्रादि ज्ञानेन्द्रियाणां पञ्चानां शब्दादिविषयपञ्चकग्रहणं कृत्यम् वागादि कर्मेन्द्रियाणां पञ्चानां विसर्गशिल्पगत्युक्तयः कृत्यम् मन एतेषां सर्वेषां समानम् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

पायूपस्थौ करौ पादौ वाक् च मैत्रेय पञ्चमी ॥४८॥
विसर्गशिल्पगत्युक्ति कर्म तेषाञ्च कथ्यते ॥४९॥

आमोदः-ग्रन्थकार इस वाक्य में इन्द्रियों की वृत्ति का वर्णन करते हैं- श्रोत्र, त्वक्, चक्षु, जिह्वा और घ्राण ये पांचो ज्ञानेन्द्रियाँ क्रमशः शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध का ग्रहण करती हैं तथा वाक् पाणि, पाद, पायु और उपस्थ पांचो कर्मेन्द्रियां क्रमशः वचन, आदान विहरण, विसर्ग (त्याग) तथा आनन्द विशेष के जनक हैं। मन इन दोनों प्रकार के इन्द्रियों के स्वकार्योत्पादन में सहकारी होता है। मनकी सहायता के विना इन्द्रियाँ अपने कार्यों को उत्पन्न करने में समर्थ नहीं हो सकती है। भगवान् पराशर भी कहते हैं- हे द्विज! त्वक् चक्षु, नासिका जिह्वा और श्रोत्र ये पांचो बुद्धिकी सहायता से शब्दादि पञ्चविषयों को ग्रहण करने वाली पञ्चज्ञानेन्द्रियां हैं। हे मैत्रेय! पायु (गुदा) उपस्थ (लिङ्ग), हस्त, पाद और वाक् ये पांच कर्मेन्द्रियां हैं। इनके कर्म- मल-मूत्र का त्याग, शिल्प, गति और वचन बतलाये जाते हैं।

**मू०३९-आकाशादीनाम्भूतानां क्रमेण शब्दादयोगुणा भवन्ति।**

अनु०-आकाशआदि पञ्चमहाभूतों के क्रमशः शब्दादि पाँच गुण होते हैं।

---

पाठभेद-३९ आकाशादि भूतानां शब्दादयो गुणाः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०–आकाशवायुतेजोजलपृथिवीनां क्रमशः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धा विशेषगुण इत्यर्थः ।

आमो–आकाश, वायु, तेज, जल एवं पृथिवी के क्रमशः शब्द, स्पर्श, रूप, रस एवं गन्ध विशेष गुण होते हैं ।

**सूल ४०–गुणविनिमयः पञ्चीकरणेन । ४१–आकाशस्य कृष्णतयाभानमपि तत्प्रयुक्तम् ।**

अनु०–पञ्चीकरण के कारण ही एकभूत का गुण दूसरे भूत में पाया जाता है । आकाश में कृष्ण रूप की प्रतीतिभी पञ्चीकरण के ही कारण होती है ।

छा० तो०–यदि आकाशादिभूतेषु एकैक एव गुणाभवन्वि तर्हि पृथिव्यादिषु भूतान्तराणां शब्दादयो गुणाः कथमुपलभ्यन्त इति चेदाह–गुणविनिमय इत्यादिना । अयमाशयः भूतान्तरेषु भूतान्तरगुणानां संक्रमणञ्च पञ्चीकरणप्रक्रियया भवति । पञ्चीकरणप्रक्रियानाम–भूतानि द्वेधा–द्वेधा विभज्य, प्रत्येकेषां भागमेकं चतुर्धात्रिभज्य भूतान्तरेषु संयोजनम् एवं पञ्चभूतेषु प्रत्येकेषुस्वीयोभाग अर्द्धः भूतान्वराणां प्रत्येकेषां भागः अष्टमांशो भवति । पञ्चीकरण प्रक्रियया; पृथिवी = $\frac{1}{2}$ पृथिवी –।– $\frac{1}{8}$ जलम् –।– $\frac{1}{8}$ तेजः –।– $\frac{1}{8}$ वायुः $\frac{1}{8}$ –।– आकाशः । एवमेवभूतान्तरेष्वपि ज्ञेयम् । तथा चोक्तम् पुराणे–

पाठभेद ४०–गुणविनिमयः पञ्चीकरणेन । ४२–आकाशे नैल्यप्रतीतिरपि तेनैव ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

एवं जातेषु भूतानि प्रत्येकन्तु द्विधा ततः ।
चतुर्द्धाभिन्नमेकैकमर्द्धमर्द्धन्तथा स्थितम् ॥
व्योम्नोर्द्धभागश्चत्वारो वायुतेजः पथाभुवाम् ।
अर्द्धानि यानि वायोस्तु व्योमतेजः पयोभुवाम् ॥

पञ्चीकरणादेव आकाशेऽपि जायमाना कृष्णरूपप्रतीतिरपि वास्तविकी । 'यदग्नेरोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं, यच्छुक्लं तदपाम् यत्कृष्णं तदन्नस्य' (छा० उ० ६।४।१) इति श्रुतिरेव पृथिव्याः रूपं कृष्णमितिवक्ति। आहुश्चात्र श्रीभाष्यकारा अपि—"यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तदपामपि रूपं शुक्लं पृथिव्याश्चेत्यग्नेरेव त्रिरूपता । श्रुत्यैव दर्शिता तस्मात् सर्वे सर्वत्रसंगताः ।" (श्रीभाष्य जिज्ञासाधिकरण) न च पञ्चीकरणप्रक्रिया तु श्रुतिषु नोपलभ्यत इति वाच्यम्; यथा भूतत्रयस्योत्पत्तिवर्णनं भूतपञ्चकस्य, भूतसप्तकस्यचोपलक्षणं स्वीक्रियते तथैव त्रिवृत्करणमपि पञ्चीकरणस्य वा सप्तीकरणस्यवोपलक्षणमिति समञ्जसम् सर्वम् ।

आमो०–यदि आकाशादि प्रत्येक भूतों के शब्द आदि एक-एक ही गुण हैं तो फिर पृथिवी आदि भूतों में शब्दादि भूतान्तरो के गुणों की उपलब्धि कैसे होती है ? तो उसका उत्तर देते हुए ग्रन्थकार कहते हैं–गुणविनिमयः इत्यादि–अर्थात् एकभूत में दूसरे भूतों के गुणों का संयोग पञ्चीकरण प्रक्रिया के अनुसार होता है । प्रत्येक भूतों को दो-दो भाग को करके, प्रत्येक भूत के एक-एक

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भाग को चार-चार भागों में विभक्त करके स्वेतर चारो भूतों में चारो भागों को मिलाने को पञ्चीकरण कहते हैं। पञ्चीकरण के अनुसार-पृथिवी = १/२ पृथिवी + १/८ जल, + १/८ तेज + १/८ वायु तथा + १/८ आकाश है। इसी तरह दूसरे भूतों के भी पञ्चीकरण के विषय में जानना चाहिये। पञ्चीकरण प्रक्रिया के विषय में पुराणों में भी कहा गया है-इस तरह भूतों के उत्पन्न होने पर प्रत्येक को दो-दो भागों में; तदन्तर प्रत्येक के आधे आधे भाग को वैसे ही छोड़कर प्रत्येक के दूसरे आधे भाग को चार भागों में विभक्त करके भूतान्तरों में मिलाया गया। इस तरह आकाश में आधा भाग आकाश का तथा आधे में-पृथिवी, जल, तेज एवं वायु के भाग हैं। इसी तरह वायु में वायु का आधा भाग अपना तथा आधे में पृथिवी, जल, तेज एवं आकाश के भाग सम्मिलित हैं।

इसीं पञ्चीकरण के कारण आकाश में वास्तविक पृथिवी का काला (नीला) रूप प्रतीत होता है। अतएव आकाश के नीरूपत्व को स्वीकार करने वालों का मत वेदविरुद्ध होने के कारण अनादरणीय है। नीलरूप पृथिवी का है; इस अर्थ का प्रतिपादन अग्नि में जो लालरूप दिखायी देता है वह तेज का, जो उजला दिखता है वह जल का तथा जो कालारूप दिखता है वह पृथिवी का है। ( छा० उ० ६।४।१ ) श्रीभाष्यकार भी पञ्चीकरण प्रक्रिया का समर्थन करते हुए कहतें हैं-जो अग्नि

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

में लाल रूप दिखायी देता है वह तेज का, उसका उजला रूप जलीय है तथा काला रूप पार्थिव है। इस तरह श्रुति ही अग्नि के त्रिरूपता का प्रतिपादन करती है। इस तरह सभी भूतोंमें सभी भूत तथा भूतों के गुण सङ्क्रान्त हैं, यह सिद्ध होता है; यहां पर यह नहीं कहा जा सकता है कि श्रुति में तो पञ्चीकरण प्रक्रिया का वर्णन है ही नहीं ? क्योंकि जिस तरह श्रौत भूतत्रय की उत्पत्ति का वर्णन भूतपञ्चक एवं भूत सप्तक का उपलक्षण स्वीकार किया जाता है; उसी तरह श्रौत त्रिवृत्करण भी पञ्चीकरण एवं सप्तीकरण का उपलक्षण है।

**सू०४२-पूर्व-पूर्वतन्मात्र सहायेनोत्तरोत्तरतन्मात्राणि स्वविशेषानुत्पादयन्तीति गुणाधिक्यमभवदित्यपि वदन्ति ।**

अनु०—पूर्व-पूर्व तन्मात्राओं की सहायता से उत्तरोत्तरतन्मात्राएं अपने कार्य आकाशादि को उत्पन्न करते है; अतएव उत्तरोत्तर भूतों में अधिक गुण उत्पन्न होते हैं।

छा०तो०—अस्मिन् वाक्ये उत्तरोत्तरभूतेषु गुणानां वृद्धेः कारणमभिवत्ते—शब्दतन्मात्रमाकाशं शब्दगुणकं जनयति; शब्दतन्मात्रेणावृतं स्पर्शतन्मात्रं शब्दस्पर्शविशिष्टं वायुं जनयति। शब्दस्पर्शतन्मात्राभ्यामावृतं ताभ्यां युक्तं रूपतन्मात्रं शब्दस्पर्शरूपविशिष्टं तेजः जनयति। पूर्वोक्तैः तन्मात्रत्रयैरावृतं तैः संयुक्तं

---

पाठभेद-४२ पूर्वपूर्वतन्मात्रसहितैरेवोत्तरोत्तरतन्मात्रैः स्व-स्वगुणोत्पादनाद् गुणाधिक्यं जायते इत्यपि, वदन्ति ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रसतन्मात्रं च जलं जनयति । तैश्चतुर्भिरावृतेन तैसंयुक्तेनगन्धतन्मात्रेणगुणपञ्चकविशिष्टां पृथिवीं जनयति । अतएव हि तेषु तेषु भूतेषुगुणवृद्धिर्भवतीति । अपिना मतान्तरतां सूचयति ।

आमो०–इस वाक्य में ग्रन्थकार उत्तरोत्तर भूतों में गुणाधिक्य के कारण के विषय में मतान्तर का उल्लेख करते हैं । वह इस प्रकार है, शब्दतन्मात्रा से शब्दगुणक आकाश उत्पन्न होता है । शब्दतन्मात्रा से आवृत तथा उससे संयुक्त स्पर्शतन्मात्रा से शब्द एव स्पर्शगुणक वायु उत्पन्न होता है । शब्दतन्मात्रा एवं स्पर्शतन्मात्रा से आवृत तथा उनसे सयुक्त रूपतन्मात्रा शब्द, स्पर्श एवं रूपगुण विशिष्ट तेज को उत्पन्न करता है । पूर्वोक्त तीन तन्मात्राओं से आवृत तथा उससे संश्लिष्ट रसतन्मात्रा से शब्द, स्पर्श रूप एवं रस गुण विशिष्ट जल उत्पन्न होता है तथा पूर्वोक्त चारो तन्मात्राओं से आवृत तथा उनसे विशिष्ट गन्ध तन्मात्रा से रूप, रस, गन्ध, स्पर्श एवं शब्द गुण विशिष्ट पृथिवी उत्पन्न होती है । इस तरह के मत वाले तत्त्वविदों का यह भी कथन है कि जिस तरह एक गुण वाले आकाश में गुणान्तरों का विनिमय पञ्चीकरण प्रक्रिया से होता है, उसी तरह भूतान्तरों में पञ्चीकरण स्वीकार करना चाहिये ।

सू०४३-सत्त्वशून्यं नाम कालः । ४४-इदञ्च प्रकृतिप्राकृतपरिणामहेतुभूतं कलाकाष्ठादिरूपेणपरिणामार्हं नित्यमीश्वरस्य क्रीडापरिकरभूतं शरीरभूतञ्च ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०-सत्त्व (गुण) शून्यकाल है। यह प्रकृति तथा प्राकृत पदार्थों के परिणाम का कारण, कला काष्ठा आदिरूप से परिणाम के योग्य, नित्य ईश्वर की क्रीडा का साधन तथा उसका शरीर है।

छा०ती०-इदानीमचितस्तृतीयंविभागम् विवेचयति सत्त्वशून्यमिति। सत्त्वशून्य शब्देन कालः प्रोच्यते। सत्त्वशून्मित्यत्र सत्त्वपदम् रजसतमसोरप्युपलक्षणम्। इत्थं गुणत्रयरहितत्वे सति ज्ञानशून्यत्वेसति विकारास्पदत्वं कालस्य लक्षणम्। अयम् प्रकृतेः प्राकृतानाम् महदादीनाम् च परिणामस्य हेतुः। अयमाशयः-ईश्वरो यद्यपि स्वसत्यसंकल्पेनैव प्रकृतिं महदादिकञ्च परिणमयति तथापि सोऽपि सृष्टिकालं संहारकालमित्यादि रूपेण कालमपेक्ष्यत्येव परिणामाय। आह च भगवान्- 'प्रकृतिपुरुषञ्चैव प्रविश्यात्मेच्छया हरिः क्षोभयामास सम्प्राप्ते सर्गकालो व्ययाव्ययौ। (म० स्मृ० १।१६) अभियुक्तारप्याहुः- 'कालेशंसति योग्यतां- चिदचितोरन्योन्यमालिङ्गतोः। भूताहंकृतिवुद्धिपञ्चकरणोस्शन्तप्रवृतीन्द्रियैः। अण्डानावरणैस्सहस्रनकरोत्' (श्रीगुणरत्ने कोश १९) अयं स्वपमपि परिणमते कलाकाष्ठादिरूपेण। कालस्य परिणाम प्रकारमप्याहुः मध्यवीथी मट्टार्याः- "पञ्चदशनिमेषाः काष्ठा, त्रिंसत्कलामुहूर्तम्,

पाठभेद-४३ सत्वशून्यङ्कालः ४४-अयञ्च प्रकृति प्रकृतानां परिणामहेतुः कलाकाष्ठादिरूपेण परिणतो नित्य ईश्वरस्य क्रीड़ापरिकरः शरीरञ्च।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मुहूर्तानि त्रिंशद्दिवसः, त्रिंशद्दिवसाः पक्षद्वयरूपोमासः, द्वौ मासावृतुः, त्रयोहि ऋतवोऽयनम्, द्वे अयने संवत्सरः, एवं मानुषसंवत्सराः षष्ठ्यधिकत्रिशतसंख्याका एको देवसंवत्सरः द्वादशसहस्राणि देवसंवत्सराश्चतुर्युगम्, तत्रकृतयुगंचत्वारि सहस्राणि त्रेतायुगं त्रीणि सहस्राणि, द्वापरयुगं द्वे सहस्रे, कलियुगमेक सहस्रम्, कृतयुगस्य पूर्वसन्ध्या चत्वारि शतानि अपरसन्ध्याचत्वारि शतानि त्रेतायुगस्य पूर्वसन्ध्या त्रीणिशतानि, अपरसन्ध्यात्रीणि शतानि, द्वापरस्य पूर्वसन्ध्या द्वे शते, अपरसन्ध्या द्वे शते, कलियुगस्य पूर्वसन्ध्या शतम् अपरसन्ध्या शतम्; एवं किञ्चिदधिकान्येकसप्तति चतुर्युगानि मन्वन्तरम्, एवं चतुर्दशमन्वन्तराणि चतुर्युग सहस्रम् ब्रह्मणो दिनम् । रात्रिरप्येतत् समानैव । एवमप्यहोरात्रमाससंवत्सर क्रमेण शतान्तपरिगणितसंवत्सरा ब्रह्मण आयुस्त स्यायुषः परमितिनाम'– (वार्तमाला)

एवं परिणामास्पदोऽपिकालो नित्यः । तस्य नित्यत्वञ्च– 'अनादिर्भगवान् कालो नान्तोऽस्य द्विज विद्यते ।' (वि०पु०१।२।१६) इति सूक्त्या समर्थयामास भगवान् पराशरः । 'प्रकृतिपुरुषकाल व्यक्त मुक्तायदिच्छामनुविदधति' ( आ०सि०१ ) इति भगवद्यामुनोक्तिः, 'अखिलभुवनजन्मस्थेमभंगादिलीले' (श्रीभाष्य मंगलाचरण) इति श्रीभाष्यकार सूक्तिश्च कालस्य परमात्मक्रीडापरिकरत्वं साधयति । उपर्युक्तः कालकृतपरिणामो लीलाविभूतावेव भवति नतु नित्यविभूताविति– 'नकालस्तत्रवै प्रभु'रित्यादिना भगवान् पराशरः

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आह । सोऽयंकालोचिदन्तर्गतत्वात् अशेषचिदचिद्वस्तुशेषिणो' इति ( वेदार्थसंग्रह १ ) इति सूक्त्यनुसारेण 'यस्यकालः शरीरम्' (  ) इति श्रुत्यनुसारेण च परमात्मनः शरीरमिति सिद्धयति ।

आमोद०--अब अचित् तत्त्व के तीसरे विभाग द्व सत्वशून्य की विवेचना करते हैं । सत्त्वशून्यशब्द काल का वाचक है । सत्त्व शून्य शब्द का सत्त्व शब्द रजोगुण और तमोगुण का उपलक्षण है । इस तरह काल का लक्षण–गुणत्रय रहित, ज्ञानशून्य होते हुए विकारास्पद होना'– हुआ । काल–प्रकृति तथा प्राकृत महदादि के परिणाम का कारण है । अभिप्राय यह है कि-यद्यपि ईश्वर अपने सत्यसंकल्प के द्वारा प्रकृति तथा प्राकृत तत्त्वों को परिणत करता है; फिर भी वह परिणाम के लिए सृष्टिकाल अथवा संहार काल आदि के आगमन की प्रतीक्षा करता ही है । भगवान् मनु भी कहते हैं- सृष्टि काल के आने पर भगवान् अपनी इच्छा से प्रकृति तथा पुरुष के भीतर अन्तर्यामी रूपसे प्रवेश करके उनको प्रेरित किये । यह काल स्वयं कलाकाष्ठा इत्यादि रूप से परिणत होता है । काल के परिणाम प्रकार की चर्चा करते हुए मध्य-वीथी भट्टार्य वार्तामाला में कहते हैं–पन्द्रहनिमेष = १काष्ठा, तीस काष्ठा = १ कला, ३० कला = १ महूर्त, ३०मुहूर्त = १ दिन, ३० दिन = २पक्ष या १ मास, २मास = १ऋतु, ३ ऋतु = १ अयन, २ अयन = वर्ष, इस तरह ३६० मानव वर्ष = १ देव वर्ष, १२००० देव वर्ष = चार युग; उसमें भी, चार हजार देव वर्ष = सत्ययुग, ३००० वर्ष का त्रेतायुग, २००० वर्ष का द्वापरयुग, १००० वर्ष

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

का कलियुग । चारसौ ४०० वर्ष को सत्ययुग की पूर्व सन्ध्या, ४०० वर्ष की सत्ययुग की अपर सन्ध्या होती है । ३०० वर्ष को त्रेता की पूर्व संध्या और ३०० वर्ष की त्रेता की अपर सन्ध्या; २०० वर्ष की द्वापर की पूर्व सन्ध्या और २०० वर्ष को द्वापर की अपर सन्ध्य; १०० वर्ष को कलियुग की पूर्व सन्ध्या और १०० वर्ष की कलियुग की अपर सन्ध्या होती है । इस तरह ७१ चतुर्युग से कुछ अधिक का एक मन्वंतर होता है । १४ मन्वन्तर का एक ब्रह्मा का दिन होता है और उनकी उतनी ही बड़ी रात्रि होती है । इसी तरह पक्ष मास ऋतु अयन एवं संवत्सर के क्रम से ब्रह्मा की १०० वर्ष की आयु होती है । ब्रह्मा की आयु को परम कहा जाता है ।

इस तरह से परिणामास्पद होकर भी काल नित्य है,–'हे द्विज यह ऐश्वर्य सम्पन्न काल अनादि एवं अनन्त है । ( वि० पु०१।२।२६) यह भगवान् पराशर की सूक्ति भी काल को नित्य बतलाती है । 'प्रकृति, पुरुष काल, बद्धजीव, मुक्तजीव आदि जिसकी इच्छा का नित्यही पालन करते हैं । ( आ०सि०१ ) यह भगवान् यामुनाचार्य की सूक्ति तथा–'सम्पूर्ण जगत् की उत्पत्ति, स्थिति, संहार आदि जिस परमात्मा की लीला हैं, इत्यादि श्रीभाष्य की सूक्ति के द्वारा सिद्ध होता है कि सभी कार्योंमें विशेषण रूप से प्रतीत होने वाला काल परमात्मा की क्रीड़ा का परिकर है । काल का परिणाम लीला विभूति में ही होता है नित्य विभूति में नहीं । 'नित्य विभूति में काल नियामक नहीं है'

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

श्रीपराशर महर्षिका वाक्य भी यही वतलाता है। अचित् पदार्थ के अन्तर्गत होने के कारण; 'सम्पूण जड़ चेतन पदार्थोंके यथेष्ट विनियोक्ता श्रीभगवान् को ( वेदा०सं०१ ) इस सूक्ति; तथा 'जिस परमात्मा का काल शरीर है' इस श्रुतिके अनुसार काल परमात्मा का शरीर सिद्ध होता है।

**सू०४५—एतदन्यदुभयविधमप्यचित् ईश्वरस्यात्मनश्च भोग्य भोगोपकरणभोगस्थानभूतम् ।**

अनु०—इस सत्त्वशून्य से भिन्न दोनों प्रकार का (शुद्ध सत्त्व एवं मिश्र सत्त्व ) अचित् ईश्वर एवं जीव के भोग्य, भोग के साधन तथा भोग स्थान रूप होते हैं।

छा०तो०—चेतना अचेतनस्य भोक्तारो भवन्ति । चेतनाश्च जीवः ईश्वरश्च । अतएवोभयोः शुद्धसत्त्वं मिश्रसत्त्वञ्च भोग्यादीनि भवन्तीत्यर्थः । शुद्धसत्त्वस्य विनियोगे ईश्वर एवं प्रधानः । तदिच्छयैव मुक्तानां नत्यानामपि भोगो भवति शुद्धसत्त्वस्य । मिश्रसत्त्वस्य भोक्तारो प्रधानतया बद्धा एव जीवा भवन्ति । सामान्यतः जीवा ईश्वरश्च उभयोरेव विभूतयोः भोक्तारो भवन्ति । शुद्धसत्त्वमिश्रसत्त्वयोश्च तद्रूपेण परिणामः परमात्मनस्सत्यसंकल्पानुसारेणैव भवति।

आमोद०—चेतन अचेतनों के भोक्ता होते हैं। चेतन दो प्रकारके हैं।

---

पाठभेद—४५ अन्यौ द्वावचित्पदार्थावीश्वरस्यात्मनश्च भोग्य भोगोपकरण भोगस्थानानि भवन्ति ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

जीव और ईश्वर अतएव इन दोनों प्रकार के चेतनों के शुद्ध-सत्व और मिश्रसत्व भोग्य, आदि ( भोगोपकरण भोगस्थान ) आदि के रूप में परिणत होते हैं। शुद्धसत्त्व के विनियोग में ईश्वर ही प्रधान होता है। ईश्वर की सत्यसंकल्प रूप इच्छा के ही कारण शुद्धसत्व का भोग मुक्त एवं नित्य जीव भी किया करते हैं। इस तरह मिश्रसत्व के भोक्ता प्रधान रूप से बद्धजीव ही होते हैं। ईश्वर तथा नित्य एवं मुक्तजीव तो लीलाविभूति रूप मिश्रसत्त्व में लीलारसका ही अनुभव करते है। सामान्यतः तो ईश्वर एवं जीव दोनों विभूतियों का भोग करते हैं। ईश्वर के सत्यसंकल्प रूप इच्छा के ही द्वारा दोनों प्रकार के अचितों का दोनों प्रकार के चेतनों के भोग्य भोगोपकरण और भोगस्थान के रूप में परिणाम होता है।

**सू०४६-भोग्यानि-विषयाः; भोगोपकरणानि चक्षुरादिकरणानि, भोगस्थानानि-चतुर्दशभुवनानि सर्वे च देहाः**

अनु०-(लीलाविभूति में ) भोग्य ( शब्दादि ) विषय हैं। भोगोपकरण चक्षु आदि इन्द्रियां हैं तथा भोग्य के स्थान-चौदह भुवन तथा सभी शरीर हैं।

छा०तो०-यद्यप्यत्र भोग्यादीनामुभयविभूते दृष्ट्या निर्देशः कर्तव्यमासीत् तथापि लीलाविभूतेरेव दृष्ट्या वक्ति-भोग्यानीति-नन्व इमान्येव भोग्यादीन्युभयविभूत्योः कथं नहि स्वीक्रियन्त इति

पाठभेद-४६ भोग्या विषयाः, भोगोपकरणानि चक्षुरादि करणानि, भोग-स्थानानि चतुर्दशभुवनानि समस्त देहाश्च।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

चेन्न । उभयविभूत्योर्भोगयोर्भिन्नत्वात् । अत्रजीवानां भोगः सुखादिकम् । तादृशज्ञानविषयत्वाच्छब्दादयो विषयाः भोग्याः । तेषांम्प्राप्तेस्साधकतमानि चक्षुरादीनीन्द्रियाणि । यत्राधिकरणे तिष्ठतश्चेतनस्य तादृशं ज्ञानमुत्पद्यते तद्भोगस्थानम् । देहाश्चदेवमानुषतिर्यक स्थावरभेदभिन्नाः ।

आमो०-यद्यपि प्रसंगानुसार दोनों विभूतियों के भोग्य आदि का निर्देश करना चाहिये था फिर भी ग्रन्थकार मूल में लीला विभूति के ही भोग्य आदि का निर्देश करते हैं। इन्हीं भोग्य आदि को नित्य विभूति का भी इसलिए नहीं माना जा सकता है कि दोनों विभूतियों के भोग्यादि भिन्न-भिन्न हैं। लीला विभूति में जीव सुख दुख आदि भोगों को भोगता है। उस तरह के ज्ञान का विषय होने के कारण शब्द आदि भोग्य हैं। उन भोग्य पदार्थों की प्राप्ति के साधकतम-चक्षुरादि इन्द्रियां ही भोगोपकरण हैं। जहां पर रह कर जीव इन सुखादिकों को भोगता है; वे भोग स्थान हैं। देव, मनुष्य, तिर्यक् एवं स्थावर ये चार भेद देहों के हैं।

मूल ४७-एतेषु प्राथमिकमचित्तत्त्वमधस्तनेनावधिना युक्तं, परितस्तनेनोपरितनेनचावधिना विरहितम्, मध्यममचित्तत्त्वं परितस्तनेनाधस्तनेनावधिना रहितमूर्ध्वावधिना युक्तं च।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कालस्सर्वत्रैकरूपो वर्तते ।

अनु०-इन सबों में पहला अचित् तत्त्व (शुद्धसत्त्व) नीचे की ओर सीमित तथा चारों तरफ एवं ऊपर की ओर असीमित है । मध्यम अचित् तत्त्व नीचे तथा चारों ओर असीमित है किन्तु ऊपर की ओर सीमित है । काल हर ओर एक समान असीमित है ।

छा० तो०-नित्यविभूतिः अधस्तात् लीलाविभूत्या परिच्छिन्ना लीलाविभूतिश्चोपरिष्टात् नित्यविभूत्या परिच्छिन्ना । कालस्तु सर्वत्र समानरूपेण व्यापकः ।

आमोद-लीला विभूति ऊपर की ओर नित्यविभूति से सीमित है नित्यविभूति नीचे की ओर लीला विभूति से सीमित है । काल तो सब ओर से समान रूप से असीमित है ।

मूल ४८-कालः परम्पदे नित्यः, अत्रानित्यः इत्यप्याहुः ।

अनु०-कुछ लोग कहते हैं कि काल परम्पद में नित्य तथा लीलाविभूति में अनित्य है ।

---

पाठभेद ४७-अत्र पूर्वाचितोऽधः सीमास्ति उर्ध्वं परितश्च तन्नास्ति, मध्यमाचितः परितोऽधश्च सीमा नास्ति उपर्यस्ति, कालः सर्वत्राविशेषेण तिष्ठति ।

पाठभेद ४८-कालश्च परमपदे नित्यः, अत्रानित्य इति वदन्ति ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०—शास्त्रम्—परमपदे कालस्योत्पत्त्यादिकं नहि प्रतिपादयति । लीलाविभूतौ व्यूहकृत्यप्रतिपादनावसरे कालसृष्टिरनिरुद्धकृत्यमित्यभिहितम् । यथा प्रकृतिर्महदादि रूपेण परिणमति तथैव कालोऽपि कलाकाष्ठा निमेषादि रूपेण परिणमति । कालस्य तथा परिणामत्वादयमनित्यो लीलाविभूतौ परमपदे तादृशपरिणामाभावादयं नित्यो नित्यविभूताविति केचित् ।

आमोद:—शास्त्र परमपद में काल की उत्पत्ति आदि का प्रतिपादन नहीं करता है । लीलाविभूति में व्यूहों के कृत्यों के प्रतिपादनकाल में बतलाया गया है कि काल की कलानिमेष आदि रूप से सृष्टि करना अनिरुद्ध का कृत्य है । जिस तरह प्रकृति का महत् आदि के रूप में परिणाम होता है; उसी प्रकार काल का कलानिमेष काष्ठा आदि के रूप में परिणाम होता है । इस तरह के परिणाम से युक्त होने के कारण काल लीलाविभूति में अनित्य है तथा नित्यविभूति में नित्य है; यह कुछ विचारक कहते हैं ।

**मूल ४९—केचित्तु कालं नास्तीत्याहुः । ५०—प्रत्यक्षेणागमेन च तत्सिद्धेर्नैवं वक्तुं शक्यते ।**

अनु०—कुछ लोग (बौद्ध) कहते हैं कि काल ही नहीं है, किन्तु

---

पाठभेद ४९—केचित्कालो नास्तीत्याहुः । प्रत्यक्षेण आगमेन च सिद्धत्वात्तथा वक्तुं न शक्यते ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

वे वैसा नहीं कह सकते हैं क्योंकि प्रत्यक्ष एवं आगम के द्वारा काल की सिद्धि होती है।

छा० तो०—केचिदित्यनादरोक्तिः। कालस्य सिद्धिः प्रमाणद्वयेन भवति प्रत्यक्षेण आगमेन च। पत्यक्षं तावत्–स्थावरजंगमात्क समस्त पदार्थानां कालकृत परिणामदर्शनात्। 'कलामुहूर्ताः काष्ठाश्चाहोरात्राश्च सर्वशः' 'कालस्वरूपं विष्णोश्च यन्मयोक्तं तवानघ' 'मधुश्चमाधवश्च वासन्तिक ऋतू' इत्यादिषु श्रौतस्मार्त वाक्येषु कालतत्त्वस्य प्रतिपादनमुपलभ्यते। अतएव कालस्याभावप्रतिपादनं नोचितम्।

आमोदः—मूल में केचित् पद के द्वारा कालतत्त्व को नहीं मानने वाले बौद्धों के प्रति अनादर सूचित किया गया है। काल की सिद्धि प्रत्यक्ष एवं आगम इन दो प्रमाणों से होती है। प्रत्यक्षतः स्थावर जंगमात्मक सभी पदार्थों का कालकृत परिणाम देखा जाता है। 'कला, मुहूर्त, काष्ठा, दिन–रात सभी' 'हे मैत्रेय मैंने जो तुम्हें भगवान् विष्णु का कालस्वरूप बतलाया' 'वसन्त, चैत्र, वासन्तिक ऋतु' इत्यादि श्रौतस्मार्तवाक्यों में भी कालतत्त्व का वर्णन उपलब्ध होता है; अतएव कालतत्त्व का आभाव प्रतिपादन उचित नहीं है।

**मूल ५१-दिङ्नामकमतिरिक्तं द्रव्यमस्तीति वहव आहुः।**

**५२-बहुभिर्हेतुभिराकाशादिष्वन्तर्भावसिद्धे नैतदपि युज्यते।**

---

पाठभेद ५१—वहवो दिगित विलक्षणमेकं द्रव्यमस्तीति वदन्ति, ५२—अनेक हेतुभिराकाशादावन्तर्भावसंभवात्तदपि न युक्तम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०-वैशेषक आदि विद्वान् कहते हैं कि दिक् नामक एक अतिरिक्त द्रव्य हैं, अनेक कारणों से उसका आकाश आदि में अन्तर्भावसिद्ध हो जाने से, दिक् को अतिरिक्त द्रव्य मानना उचित नहीं है।

छा०तो०-वैशेषिका नैयायिकाश्च नव द्रव्याणि स्वीकुर्वन्तः दिङ्नामकमप्येकं द्रव्यं स्वीचक्रुः। तथा चाह वैराजः-भूमिरापो-ज्योतिरनिलोनभः कालस्तथा दिशः। आत्मा मन इतिप्राहुः द्रव्याणि नव तद्विदः।" दिशो द्रव्यत्वं साधयन्तो वैशेषिकाः प्राहुः-प्राक्प्रत्यक्-सन्निकृष्टविप्रकृष्टव्यवहारदर्शनादेव दिङ्नामकमतिरिक्तं द्रव्यं सिद्ध्यति। तथाहि-उदयाचलतत्सन्निहितपदार्थयोर्मध्ये विद्यमाना देशाः तयोरपेक्षया स्वल्पा एव। तैस्स्वल्पैर्देशैस्सह सूर्यस्यातपेनद्वारा सम्बन्धो भवति। नतूदयाचलास्ताचलसन्निहितदेशस्य। सूर्येविद्यमानानां मध्यवर्तीदेशानां संयोगस्याल्पत्वमेव सूर्यसन्निधानमितिकथ्यते। तत्सनिधानम्घटादौ भासते. यतो हि दिक् सूर्येविद्यमानं तन्मध्यवर्ती देश संयोगाल्पत्वं आनयित्वा घटादौ निक्षिपति। स्वसमवायि-संयुत-संयोगो सबन्धेन सः अल्पमध्यवर्ती देश संयोगः घटादावायाति। स्वसमवायिसंयुक्तसंयोगघटकेन स्व पदेन अल्पसंयोगोगृह्यते; तस्यसमवायिकारणं सूर्यः, तेन संयुक्तादिगिति। तस्याःसंयोगो घटादिषु वर्तते। इत्थम् सूर्यस्थमध्यवर्ती देशसंयोगाल्पत्वस्यानयनात् दिगुपनेत्रीति कथ्यते। सैव पूर्वादिव्यवहारस्य कारणम्। अतएव दिङ्नामकमतिरिक्तं द्रव्यमिति सिध्यति।

इति वैशेषिक नैयायिकयोरभिमतमतनुद्य निराकरोतिबहुभिर्हेतुभि-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रित्यादिना—अयमाशयः नैयायिकप्रभृतिभिर्दिग्द्रव्यस्यकल्पना नोचिता यतः सूर्यस्थाल्पदेश संयोगरूपोपाधिः नैयायिकमते प्राक्त्वसन्निहितत्वादीनामुपाधिरिति कथ्यते। सोऽल्पदेशसंयोगरूपोपाधिः स्वसमवायिसंयुक्तावयसंयोगादिरूप—परम्परा सम्बन्धेन घटादिषु तिष्ठति। अस्मिन् संबन्धे स्वपदेन सूर्यगताल्पदेशसंयोगः गृह्यते। तस्य समवायिकारणं सूर्यः, तेन संयुक्त आतपः आतपस्य संयोगो घटादिना सह वर्तते। अनेन परम्परासम्बन्धेनैवाल्पदेशसंयोगो घटादिष्वायाति तदर्थमतिरिक्तद्रव्यस्य दिशः कल्पनमन्याय्यम्। किञ्च घटादिषुसूर्यगताल्पदेशसंयोगरूपोपाधेरूपनेतृत्वमाकाशस्यैव स्वीकारेणाकाशेनैवपूर्वादिव्यवहारसंभवात् दिशोऽपनेतृत्वकल्पना व्यर्था। न च 'पद्भ्यांभूमिर्दिशः श्रोत्रात्' ( ऋ०अ०८।४।१९ + ऋ०मं०१०। ९०।१४।वा०सं०३१।१३ + तित्त्यु०१२।६ ) इति श्रुतेरेव दिशोतिरिक्तद्रव्यत्व सिद्धिरितिवाच्यम् श्रुतिषु दिगभिमानी देवताया एव सृष्टिवर्णनात्। अतो नास्ति आकाशादिव्यतिरिक्तं दिङ्नामकद्रव्यम्।

आमोद—वैशेषिको तथा नैयायिकों ने नवद्रव्यों को स्वीकार करते हुए दिक नामक भी एक द्रव्य माना है। वैराज ने भी कहा है। द्रव्यों के जानकारों ने पृथिवी, जल, तेज, वायु, आकाश काल दिक्, आत्मा और मन, इन नव द्रव्यों को कहा है। दिशा के द्रव्यत्व की सिद्धि करते हुए वैशेषिकों ने कहा है-पूर्व, पश्चिम सन्निकट दूर आदि व्यवहारों को ही देखकर दिक् द्रव्य की सिद्धि हो जाती है। दिशा का द्रव्यत्व साधन प्रकार इस तरह है- उद-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

याचल एवं उदयाचल सन्निहित पदार्थं के मध्य में जितने देश हैं वे उन देशोंसे स्वल्प हैं। उन स्वल्प सभी देशों से आतप के द्वारा सूर्य का संयोग होता है, उदयाचल एवं अस्ताचल सन्निहित देश का नहीं। सूर्यस्थ मध्यवर्ती देश संयोगाल्पत्व से ही सूर्य का सन्निधान कहलाता है। वह सूर्यस्थ सन्निधान घटादि में भाषित होता है, क्योंकि दिशा सूर्यस्थ मध्यवर्ती देश संयोगाल्पत्व को घटादि में लाकर रख देती है और वह मध्यवर्ती देश संयोगाल्पत्व घटादि में स्वसमवायि संयुक्त संयोग संबन्ध से आता है। यहां पर स्व पद से अल्पसंयोग लिया जाता है। उसका उसका समवायीकारण सूर्य है। उससे संयुक्त दिशा का संयोग घटादि से है। इसी संबन्ध द्वारा दिशा सूर्यस्थ उपर्युक्त संयोग को घटादि में ला देती है। अतएव दिशा उपनेत्री है। वह पूर्वादि व्यवहारों का कारण भी है अतएव दिशा को अतिरिक्त द्रव्य मानना चाहिये। इसी अर्थ का अनुवाद करके ग्रन्थकार बहुभिर्हेतुभिः-इत्यादि के द्वारा उसका खण्डन करते हैं। सूर्यस्थाल्पदेश संयोगरूप उपाधि ही नैयायिकों के मत में प्राक्त्व एवं सन्निहितत्व की उपाधि मानी जाती है। वह अल्पदेशसंयोगरूप उपाधि घटादि में स्वसमवायिसंयुक्तातपसंयोगादि रूप परम्परा सम्बन्ध से घटादि में आती है। यहां पर स्वशब्द से सूर्यगत अल्पदेश संयोग लिया जाता है। उसका समवायिकारण सूर्य हैं

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

उससे संयुक्त है आतप, उसका संयोग घटादि से है। इस परम्परा सम्बन्ध से सूर्यस्थ अल्पदेश संयोग घटादि में आ जाता है, अतएव उसको लाने के लिये एक नवीन दिग्द्रव्य की कल्पना उचित नहीं है। किञ्चसूर्यंगत अल्पदेश संयोग की उपनेत्री दिशा को नही मानकर आकाश को ही मान लेने से आकाश ही पूर्वादि व्यवहारों का कारण हो जायेगा। फलत; अप्रामाणिक दिग्द्रव्य की कल्पना अनुचित है। यदि कहें कि 'पद्भ्याभूमिर्दिशः श्रोत्रात् यह श्रुति ही दिक् तत्व की सिद्धि करती है तो ऐसी बात नहीं हैं, क्योंकि उक्त श्रुति में दिशाभिमानी देवता की सृष्टि का वर्णन किया गया है। इस तरह दिक्तत्त्व का आकाश में ही अन्तर्भाव हो जाने के कारण उसे अतिरिक्त द्रव्य मानने की कोई आवश्यकता नहीं है।

**सू०५३-आवरणाभाव एव आकाश इति केचिदाहुः। ५४-भावतया प्रतीयमानत्वान्न तदपि युक्तम्।**

अनु०—पृथिवी आदि आवरणों का आभाव ही आकाश है। यह कुछ लोग कहते हैं, किन्तु यह कहना उचित नहीं है क्योंकि उसकी भावरूप से प्रतीति होती है।

छा०तो०—आव्रियत अनेनेतिकरण व्युत्पत्त्या स्थूलपदार्थाः पृथिव्यादय आवरणशब्दवाच्याः। आवरणानामभावं एवाकाशः

पाठभेद—५३ केचिदावरणाभाव आकाश इति वदन्ति भावत्वेन भाना— त्तदपि न युक्तम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

इतिबौद्धानां मतं नोचितम् । 'अत्रश्येन पतति' 'अत्रगृध्रः' पतति' इत्यादिषुश्येनादिपतनदेशरूपेणाकाशस्य प्रतीतेः । किञ्च 'तस्माद्वैतस्मादाकाशः' 'यस्याकाशः शरीरम्' इत्यादिषु श्रुतिषु आकाशस्य सद्भाव प्रतीतेः ।

आमोद-जिसके द्वारा ढँका जाय इस करण व्युत्पत्ति के अनुसार आवरण शब्द पृथिवी आदि स्थूल पदार्थों का वाचक है । बौद्ध आदि विद्वान् कहते हैं कि पृथिवी आदि आवरणों का अभाव ही आकाश कहलाता है; किन्तु उनका यह कथन इसलिए उचित नहीं है कि- यहां पर बाज पक्षी गिर रहा है, यहां पर गृध्रपक्षी गिर रहा है- इत्यादि प्रतीतियों में बाज, श्येन आदि पक्षियों के पतन प्रदेश आदि के रूप में आकाश की प्रतीति होती है । 'निश्चय ही उस परमात्मा से आकाश उत्पन्न हुआ' 'आकाश जिसका शरीर है ।' इत्यादि श्रुतियों में आकाश के सद्भाव की प्रतीति होती है ।

मू०-५५ अन्ये च केचिदाकाशमेनं नित्यं, निरवयवं, विभुमप्रत्यक्षं चाहुः ५६-भूतादेरुत्पत्त्या अहंकारादिष्वभावात् चक्षुषो विषयत्वाच्च न तच्चतुष्टयं युक्तम् ।

अनु०-कुछ (दार्शनिक नैयायिक वैशेषिक) इस आकाश को

पाठभेद-५५ परे केचिदमून्नित्यं निरवयवं विभुमप्रत्यक्षमाहुः ५६-भूतादेरुत्पत्तेरहङ्कारादावभावाच्छब्दस्पर्शादिमत्त्वाच्चक्षुर्विषयत्वाच्चैतच्चतुष्टयमप्ययुक्तम् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

नित्य, विभु, निरवयव और अप्रत्यक्ष मानते हैं भूतादि (तामस) अहंकार से उत्पन्न होने, अहंकार आदि में अभाव होने तथा चाक्षुष प्रत्यक्ष का विषय होने से आकाश का वह ( नित्यत्व ) निरवयवत्व, व्यापकत्व तथा अप्रत्यक्षत्व ) चतुष्टय उचित नहीं है।

छा०तो०-नैयायिकाः आकाशं नित्यं, विभुं निरवयमपरोक्षं न स्वीकुर्वन्ति । तन्नोचितम्- यतः स्वसूक्ष्मावस्थारूप शब्दतन्मात्रावस्थावस्थितस्याकाशस्य भूतादिसंज्ञकात् तामसाहंकाराद्रुत्पत्ति श्रवणात् । यत् कुतश्चिदुत्पद्यते तन्नित्यं न भवति, उत्पत्तिमत्त्वात् । आकाशोऽप्युत्पत्तिमत्वात्, घटादिवदनित्यः । किञ्चाकाशस्योत्पत्तिमत्त्वात् घटादिवदेव सावयवत्वसिद्धिः । अतो निरवयव आकाशो नास्ति । किञ्च यद्याकाशो विभुर्भवेत्तर्हि स आकाशादिष्वप्युपलभेत । यस्मान्नोपलभ्यते तस्मादाकाशोऽविभुः । 'नील आकाशः' इत्यादिषु प्रतीतिषु नीलरूपेण प्रतीयमानत्वादप्याकाशस्यप्रत्यक्षत्वसिद्धिः । पञ्चीकरण प्रक्रिययाऽपि आकाशस्यरूपवत्त्व सिद्धिरित्यपास्तं नैयायिकानां नित्यत्वादिवादः ।

आमो०-नैयायिक एवं वैशेषिक आकाश को नित्य, विभु निरवयव और परोक्ष मानते हैं। किन्तु उनका मत उचित नहीं है- क्योंकि अपनी सूक्ष्मावस्थारूप शब्दतन्मात्रारूप से आकाश भूतादि संज्ञक तामसाहंकार से उत्पन्न होता है । जो उत्पन्न होता है, वह अनित्य होता है। उत्पन्न होने के ही कारण आकाश

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भी अनित्य सिद्ध होता है, तथा उत्पन्न होने के ही कारण आकाश उत्पत्तिमान् घटादि के समान सावयव सिद्ध होता है। किञ्च यदि आकाश व्यापक होता तो उसकी अहंकार के भीतर भी उपलब्धि होती है चूंकि नही होती है, अतएव आकाश अव्यापक सिद्ध होता है। आकाश है' इत्यादि प्रतीतियों में रूपवान् प्रतीति होने के कारण आकाश का चाक्षुष् प्रत्यक्ष होता है; अतएव वह परोक्ष नहीं है। पञ्चीकरण प्रक्रिया से भी आकाश के रूपवत्व की सिद्धि होती है। अतएव नैयायिकों आदि का आकाश के विषय में नित्यत्व आदि का वादा खण्डित हो गया।

मू०५७–वायुरप्रत्यक्ष इत्यप्ययुक्तम् त्वगिन्द्रियेण गृह्यमाणत्वात्।

अनु०–वायुका साक्षात्कार नहीं होता है: यह भी कहना अनुचित है क्योंकि वायु का त्वगिन्द्रिय के द्वारा साक्षात्कार होता है। और किसी भी ज्ञानेन्द्रिय से जिसका साक्षात्ग्रहण हो उसका साक्षात्कार हो माना जाता है।

मू०५८– तेजश्च भौमादिभेदेन बहुविधम्। ५९–तेष्वादित्यादितेजांसिस्थिराणि दीपादितेजांस्यस्थिराणि। ६०–तेजसो रूपं रक्तम्; उष्णः स्पर्शः।

---

पाठभेद–५७ त्वगिन्द्रियेणग्रहणा 'द्वायुरप्रत्यक्ष, इत्यप्ययुक्तम्।

पाठभेद–५८ तेजो भौमादिभेदेन बहुविधम्। ५९–अत्रादित्यतेजः स्थिरम् दीपादितेजोऽस्थिरम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०–तेज भी भौम आदि के भेद से अनेक प्रकार का होता है। उनमें सूर्य आदि का तेज स्थिर है तथा दीपादि का तेज अस्थिर; तेज का रूप लाल और स्पर्श गर्म है।

छा०तो०–तेजसः दिव्य, भौमौदर्याकरजभेदेन अनेके भेदा भवन्ति। तत्र अबिन्धनं तेजो दिव्यम्, पार्थिवेन्धनं तेजो भौमम् यथादीपादिः। अशितपीतान्नपानादीधन तेज औदर्यम्। यथा जाठराग्निः। निरिन्धनं तेजः आकरजम् यथा सुवर्णादिः। ऐतेषां सामान्यतो द्वौ भेदौ भवतः–स्थिरमस्थिरञ्च। स्थिरं तेजः सूर्यादिः अस्थिरं तेजो दीपादेः। तेजसो रूपम् रक्तम्। नैयायिकाः वैशेषिकाश्च तेजसोरूपं भास्वरशुक्लमिति स्वीकुर्वन्ति तन्नोचितम् श्रुतिविरोधात्। श्रुतिर्हि–'यदग्नेरोहितं रूपम् तेजसस्तद्रूपामि' त्यादिना तेजसोरूपं रक्तमिति प्रतिपादयति। अतएव नैयायिकाभिमत तेजसःशुक्लभास्वररूपवत्त्वमप्रमाणिकत्वादापातरमणीयम्। तेजसः स्पर्शश्च उष्णो भवति। तत्तु नैयायिकादीनामपि समानम्।

आमोद– तेज के अनेक भेद हैं, दिव्य, भौम औदर्य तथा आकरज के भेद से। जिस तेज का इन्धन जल हो उसे दिव्य कहते हैं, जैसे सूर्य, पार्थिव वस्तुएँ लकड़ी आदि जिसका इन्धन हो उसे भौम तेज कहते हैं; जैसे प्रदीप। जो खाए पिए अन्न जलको अपना इन्धन बनाता है उसे औदर्य तेज. कहते हैं, जैसे जाठराग्नि। जिसका कोई इन्धन नहीं हो उसे आकरज तेज कहते हैं, जैसे सुवर्ण आदि। पुनः सामान्यतः तेज के दो विभाग

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

किये जाते हैं स्थिरतेज और अस्थिरतेज। सूर्य आदि स्थिर तेज हैं और प्रदीप आदि अस्थिर तेज। तेज का रूप रक्त (लाल) होता है। नैयायिक और वैशेषिक तेज का रूप भास्वरशुक्ल मानते हैं किन्तु वह अप्रामाणिक है। तेज के लाल रूप का वर्णन करती हुई छादोग्य श्रुति कहती है-जो अग्नि का लाल रूप दिखायी देता है, वह तेज का रूप है। (छा० उ० ६।१) अतएव नैयायिकाभिमत तेज के भास्वरशुक्ल रूप की कल्पना वेद विरुद्ध होने के कारण अप्रामाणिक है। तेज का स्पर्श उष्ण होता है, इस विषय में सभी दार्शनिकों का विचार समान ही है।

मूल ६१-जलस्य रूपं शुक्लम्, शीतस्पर्शो मधुरश्च रसः। ६२-पृथिव्या वर्णा रसाश्च बहुविधाः। ६३-स्पर्शस्त्वस्या वायोश्चानुष्णाशीतः।

अनु०-जल का रूप शुक्ल, स्पर्श शीतल तथा मधुर रस होता है। पृथिवी के वर्ण और रस अनेक प्रकार के होते हैं। पृथिवी तथा वायु के स्पर्श तो अनुष्ण शीत होते हैं।

छा० तो०-जलस्य स्वाभाविको वर्णः शुक्लः अन्ये वर्णास्त्वौपाधिकाः, त्रिविधस्पर्शेषु शीतः स्पर्शः स्वाभाविकः उष्णादिस्पर्शास्त्वौपाधिकः, अस्यस्वाभाविकोरसः मधुरम्। एवमन्यदपिज्ञेयम्। शिष्टंस्पष्टम्।

---

पाठभेद ६१-जलस्यरूपं शुक्लं, स्पर्शं शैत्यम्, रसो माधुर्यम्। ६२-भूमे रूपं, रसश्च बहुविधः। ६३-स्पर्शोऽस्या वायोश्चानुष्णाशीतः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मूल ६४-एवमचित् त्रिविधम् भवति ।

अनु०-इस तरह अचित् तत्त्व तीन प्रकार का होता है ।

छा० तो०-उपर्युक्तं शुद्धसत्त्व; मिश्रसत्त्व, सत्त्वशून्यानां च भेदेन अचित् तत्त्व त्रिविधं भवतीत्यर्थः ।

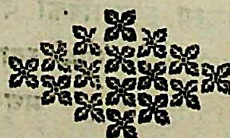
इत्थम् श्रीमल्लोकाचार्य स्वामि प्रणीते, श्रीकाञ्चीप्रतिवादि-भयंकर मठाधीश्वर श्रीमदनन्ताचार्यं स्वामिभिः संस्कृतेऽनूदिते तत्त्वत्रये "अचित् प्रकरणस्य" 'शिवप्रसाद द्विवेदो' श्रीधराचार्य कृता छात्रतोषिणी व्याख्या सम्पूर्णा ।

आमोद-उपर्युक्त शुद्धसत्त्व, मिश्रसत्त्व तथा सत्त्वशून्य के भेद से अचित् तत्त्व तीन प्रकार का होता है ।

इस तरह श्रीमल्लोकाचार्य स्वामी प्रणीत श्रीकाञ्चीप्रतिवादि-भयङ्करमठाधीश्वर श्रीमदनन्ताचार्यसूरि द्वारा संस्कृत में अनूदित तत्त्वत्रय की हिन्दी आमोद व्याख्या सम्पूर्ण हुई ।

---

पाठभेद ६४-एवमचित्त्रिविधम् ।



CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

# अथेश्वर प्रकरणम्

मूल १-ईश्वरः-अखिलहेयप्रत्यनीकानन्तज्ञानानन्दैकस्वरूपः, ज्ञानशक्त्यादिकल्याणगुणगणविभूषितः, सकलजगत्सर्गस्थितिसंहारकर्ता "आर्तोजिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी" त्युक्त चतुर्विध पुरुषाणामप्याश्रयणीयः, धर्मार्थकाममोक्षरूपचतुर्विधफलप्रदः, विलक्षणविग्रहयुक्तः लक्ष्मीभूमिनीलानायकश्च ।

अनु०-ईश्वर सभी त्याज्यगुणों से रहित, अनन्त, ज्ञान एवं आनन्द स्वरूप, ज्ञान, शक्ति आदि कल्याण गुणों के समुदाय से विभूषित, सम्पूर्ण जगत् की सृष्टि, स्थिति और संहार करने वाले; 'आर्त; जिज्ञासु, अर्थार्थी और ज्ञानी' इन चारों प्रकार के पुरुषों (भक्तों) द्वारा सेव्य; धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष नामक चारो प्रकार के फलोंको देने वाले, विलक्षण विग्रह से युक्त तथा लक्ष्मोदेवी, भूमिदेवी एवं नीलादेवी के स्वामी हैं ।

छा० श्रो०-तत्त्वत्रयेषु चिदचितोः स्वरूपस्वभावधर्मादीनां निरूपणानंतरम् 'क्षरात्मानावीशतेदेव एकः' (श्वे० १।१०) इति

---

पाठभेद १-ईश्वरोखिलहेयप्रत्यनीकानन्तज्ञानानन्दैक स्वरूपो ज्ञानशक्त्यादिकल्याणगुणगणविभूषितः सकलजगत्सृष्टिस्थितसंहारकर्ता आर्तोजिज्ञासुरर्थार्थीज्ञानी" त्युक्तचतुर्विधपुरुषसमाश्रयणीयो धर्मार्थकाम-मोक्षाख्य चतुर्विधफलप्रदो विलक्षणविग्रहयुक्तो लक्ष्मीभूमिनीलानायकः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

श्रुतावुक्तः चिदचितोर्नियामक ईश्वरो वर्ण्यते । तत्र सर्वेषां त्याज्यानाम्प्राकृतगुणानामभावात् सः अखिलहेयप्रत्यनीक इत्युच्यते । त्रिविध परिच्छेदरहितत्वादनन्त इत्युच्यते । 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' (मु० उ० १।१।९) यतोवाचोनिवर्तन्ते अप्राप्यमनसासह । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' (शांडि० २।३ –।– तैत्ति २।४–५ –।– शरभो १८ –।– ब्र० २२) 'आनन्दमयोऽभ्यासात्' (शा० मी० १।१।१३) इत्यादि श्रुत्यनुसारेण ज्ञानानन्दस्वरूपः 'स्वभाविकानवधिकातिशयज्ञानबलैश्वर्यवीर्यशक्तितेजस्सौशील्यवात्सल्यमार्दवार्जवसौहार्दसाम्यकारुण्य–माधुर्यगाम्भीर्यौदार्यचातुर्यस्थैर्यधैर्यशौर्यपराक्रमसत्यकामसत्यसंकल्पकृतित्वकृतज्ञताद्यसंख्येय कल्याणगुणगणौघमहार्णव' (शरणागतिगद्य ५) इत्यनुसारेण सकलकल्याणगुणमहार्णव ईश्वरः । 'यतोवा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत्प्रयन्त्यभिसंविशन्ति, तद्विजिज्ञासस्व, तद्ब्रह्म' (तैत्ति० ३।१) इति श्रुत्यनुसारेण सकलजगत्सृष्टिस्थितिसंहारकारणमस्तीश्वरः । चतुर्विधा भजन्ते मां जनास्सुकृतिनोऽर्जुन । आर्तो जिज्ञासु रर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥ (भ० गी० ७।१६) इति गीतोक्तैः चतुर्विधैर्भक्तैराश्रयणीयः । तत्रार्तोनामप्रतिष्ठाहीनो भ्रष्टैश्वर्यः पुनस्तत्प्राप्तिकामः अर्थार्थीअप्राप्तैश्वर्यतया ऐश्वर्यकामः । जिज्ञासुः–प्रकृतिवियुक्तात्मस्वरूपावाप्तीच्छुः ज्ञानी च–'इतस्त्वन्यामप्रकृतिं विद्धिमे पराम्' इत्यादिनाभिहित भगवच्छेषतैकरसमात्मस्वरूपवित् । सः पुरुषार्थत्वेन प्रसिद्धानाम् धर्मार्थकाममोक्षाणाम्प्रदातेश्वरः । सोयमीश्वरः 'नीलतोयदमध्यस्था

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

विद्युल्लेखेव भास्वरा' (महाना० ६।१२ -।- कालिको० ५ -।- ना० उ० ता० १।६) इत्यादिषु श्रुतिषु प्रसिद्धेन वैलक्षण्यविशिष्टेन श्रीविग्रहेण विशिष्टोऽस्तीश्वर इत्याह- विलक्षणविग्रहयुक्त' इति। 'श्रीश्चते लक्ष्मीश्चपत्न्यौ' (उत्तरानुवाक्) 'नीला तुङ्गस्तनगिरितटीसुप्तमुद्बोध्यकृष्णम्' (गो० प्र० १) इत्यादिषु प्रख्यातानाम् श्रीदेवी, लक्ष्मीदेवी नीलादेवीनां नायकः ईश्वरोऽस्ति।

आमोद-तत्त्वत्रय के आत्मा और जड़ इन दोनों के स्वरूप स्वभाव आदि का वर्णन करने के पश्चात् ग्रन्थकार-क्षरस्वभाव वाले प्रधान तथा आत्मा दोनों का नियमन दिव्यगुण वाले एक ही परमात्मा करते हैं, इस श्रुति में वर्णित जड़ एवं चेतन दोनों के नियामक परमात्मा का वर्णन करते हैं। परमात्मा में सभी त्याज्य प्राकृत गुणों का अभाव होने के कारण परमात्मा अखिल-हेयप्रत्यनीक कहे जाते हैं। देशकाल एवं वस्तु इन तीनों प्रकार की सीमाओं से रहित होने के कारण परमात्मा अनन्त कहे जाते हैं। 'जो परमात्मा सभी वस्तुओं को सामान्य रूप से तथा विशेष रूप से जानते हैं। (मु० उ० १।१।९) मन के साथ वाणी जिसे पूर्ण रूप से जाने बिना लौट आती है उस ब्रह्म के आनन्द का जानने वाला ( शांडि० २।३ ) परमात्मा आनन्द प्रचुर है क्योंकि आनन्द को बार-बार आवृत करके उसके आनन्दों को श्रुति बतलाती है। (शा० मी० १।१।१३) इत्यादि श्रुतियों के अनुसार ईश्वर ज्ञानस्वरूप एवं आनन्द स्वरूप है। स्वभावतः

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सीमातीति सर्वोत्कृष्टरूप से ज्ञान, बल, ऐश्वर्य, वीर्य, शक्ति, तेज सौशील्य, वात्सल्य, मार्दव, आर्जव, सौहार्द, साम्य, कारुण्य, माधुर्य, गाम्भीर्य, औदार्य, चातुर्य, स्थैर्य, धैर्य; शौर्य पराक्रम, सत्यकाम, सत्यसकल्प, कृतित्व एवं कृतज्ञता आदि असंख्येय कल्याण गुण समुदाय राशि के महासागर प्रभो ;' (शरणागतिगद्य) इस श्रीभाष्यकार की सूक्ति के अनुसार ईश्वर सभी कल्याण करने वाले गुणों के एकमात्र आश्रय हैं। 'निश्चय ही जिससे ये सभी भूत उत्पन्न होते हैं। उत्पन्न होकर जिससे जीते है प्रलयकल में जिसमें लीन होकर मोक्ष को प्राप्त कर लेते हैं; वही ब्रह्म है उसे ही जानो। ( तै०उ०३।१ ) इस श्रुति के अनुसार ईश्वर सम्पूर्ण जगत् की सृष्टि स्थिति और पालन करने वाले हैं।

हे अर्जुन! चार प्रकार के सुकृति जीव मेरी सेवा किया करते हैं; वे है- आर्त, जिज्ञासु, अर्थार्थी और ज्ञानी। ( भ०गी ७।१६ ) उस गीता की सूक्ति में कहे गये चार प्रकार के भक्तों द्वारा आश्रयणीय है ईश्वर। इन चार प्रकार के सुकृतियों में प्रतिष्ठाहीन, भ्रष्ट ऐश्वर्य वाला, तथा पुनः उस ऐश्वर्य को प्राप्त करने की इच्छा से भगवान की सेवा करने वाला भक्त आर्त कहलाता है। ऐश्वर्य को प्राप्ति नहीं होने से ऐश्वर्य को चाहकर भगवान् की आराधना करने वाला भक्त अर्थार्थी कहलाता है। प्रकृति से वियुक्त आत्मा के स्वरूप की प्राप्ति की इच्छा से भगवान की आराधना करने वाले भक्त की जिज्ञासु संज्ञा है। और ज्ञानी भक्त वह है जो–'इससे भिन्न मेरी परा प्रकृति को जानो' इत्यादि

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

गीता वाक्यों में अभिहित केवल भगवान् के शेषरूप से ही आत्मा के स्वरूप को जानने वाला हो। वह ईश्वर पुरुषार्थ के नाम से प्रसिद्ध, धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष इन चारों फलों का प्रदाता है। वह ईश्वर–'नीलमेघ के मध्य में चमकती हुई विद्युत् लता के समान उस परमात्मा का श्री विग्रह है।'–(महाना०९।१२) इत्यादि श्रुतियों में प्रसिद्ध विलक्षणता युक्त श्रीविग्रह से विशिष्ट है परमात्मा इस अर्थ को ग्रन्थकार ने विलक्षण विग्रहयुक्तः' पदसे कहा है। 'आप की श्री देवी और भूदेवी पत्नियां हैं– (उत्तरानुवाक) नीला देवी के उत्तुङ्ग पर्वत शिखर के समान उन्नत पयोधरों के तलेसोये हुए भगवान् कृष्ण को जगाकर' (गो० प्र० १) प्रभृतिवाक्यों में प्रख्यात श्रीदेवी, भूदेवी एवं नीला देवी के नायक हैं भवान्।

**सू०-२ अखिल हेयप्रत्यनीकत्वं नाम–तमः प्रतिभटत्वमिव तेजसः, सर्पप्रतिभटत्वमिव च गरुडस्य, विकारादि दोषाणाम् प्रतिभटत्वम्।**

अनु० परमात्मा के अखिलहेय प्रत्यनीकत्व का अर्थ है कि जिस तरह तेज तम का विरोधी है, अथवा गरुड सर्प का विरोधी, उसी तरह परमात्मा प्राकृतिक विकारादि दोषों के प्रबल शत्रु हैं।

छा०तो०– प्रथमे वाक्ये परमात्मनः स्वरूपमुक्तम्। तत्र

पाठभेद-२ अखिलहेयप्रत्यनीकत्वन्नाम तमसस्तेजोवत् सर्पस्य गरुडवद्विकारादि दोषाणाम्प्रतिभटत्वम्।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रत्येकेषाम् परमात्मधर्माणां व्याख्यां कुर्वन् ग्रन्थकारः प्राह–अखिल हेयप्रत्यनीकत्वंनामेति । प्रत्यनीकत्वम् हि प्रतिभटत्वम् । येन प्रकारेण तेजः तमसः प्रबलः शत्रुर्वर्तते, यथा वा गरुडः सर्पाणां प्रबलः शत्रुर्वर्तते, तथैव भगवान् समेषां दोषाणां प्रबलः शत्रुः । यथा तेजसः सविधे तमोनहिग गच्छति न वा सर्पः गरुडस्य सविधे याति तथैव परमात्मनः सविधे इमे दोषाअपि नहि यान्ति । अत्र विकार शब्देन त्रिविधाचेतनानां दोषाउक्ता । आदि शब्देन त्रिविध चेतनानां दोषा उक्ता । बद्धानां दोषाः शोकमोहादयः, मुक्तानांदोषः प्रकृतिविमोकरूपः नित्यानां दोषः परिच्छिन्नस्वरूपत्म् पारतन्त्र्यम्ः ।

आमोदः–पहले वाक्य में परमात्मा के स्वरूप को बतलाया जा चुका । परमात्मा के स्वरूप रूप से बतलाये गये उनके प्रत्येक असाधारण धर्मों को व्याख्या करने की इच्छा से ग्रन्थकार सर्वप्रथम कहते हैं कि परमात्मा अखिल हेय प्रत्यनीक है। प्रत्यनीक पद, प्रतिभट अथवा शत्रुका वाचक है । जिस तरह तेज अन्धकार का प्रबल शत्रु है, अथवा सूर्यका प्रबल शत्रु है गरुड़ उसी प्रकार परमात्मा भी प्राकृतिक दोषों के प्रबल शत्र हैं । जिस तरह कभी भी अन्धकार प्रकाश के पास नहीं जाता है अथवा सर्प गरुड़ के पास नहीं जाते हैं उसी प्रकार दोषमात्र परमात्मा के पास नही जाते हैं । मूल में विकार शब्द से तीनों प्रकार के अचेतनों के दोष कहे गये है और आदि पद के द्वारा तीनों प्रकार के चेतनों के दोष कहे गये हैं । बद्ध चेतनों का

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

दोष है कि वे सुख, दुख, मोह आदि का अनुभव करते हैं। मुक्त जीवों का दोष प्रकृति से विमोक रूप है। नित्य जीवों का दोष सीमित स्वरूपवान् होना परमात्मा के परतन्त्र होना इत्यादि है। अतएव वह अखिल हेय प्रत्यनीक है।

**मू०३-अनन्तत्वं नाम- नित्यत्वे सति चेतनाचेतनव्यापकत्वे सत्यन्तर्यामीत्वम् ।**

अनु०-नित्य तथा सभी चेतनों और अचेतनों में व्यापक रहते हुए सबों का अन्तर्यामी होना ही परमात्मा की अनन्तता है।

छा०तो०-परिच्छेदो त्रिधाभवति। देशपरिच्छेदः, कालपरिच्छेदः वस्तुपरिच्छेदश्च। एभयः परिच्छेदेभ्योरहितत्वमनन्तत्वम्। परमात्मा नित्यत्वात् कालपरिच्छेद रहितः;। सर्वचेतना चेतनेषु प्रकारित्वेनव्यापकत्वात् देशपरिच्छेद रहितः, सर्वेषामन्तः प्रविश्यअतर्यामित्वेन नियामकत्वाच्च वस्तुपरिच्छेदरहितश्चवर्तते। अतएवः तस्य 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' ( तैति०२।१।१ + सर्वसारो० ६-।-ना०उ०१।५१-।-त्रि०म०ना३३);इत्यादिषु श्रुतिषु तस्यानन्तताभिधीयते। इत्थं सर्वदेश सर्वकालसर्ववस्तु व्यापकतारूपानन्तता ब्रह्मणो विद्यते।

आमोद;-सीमाएँ तीन प्रकार की होती है- देशकृत काल' कृत और वस्तुकृत। इन तीनों प्रकार की सीमाओं से रहित

पाठभेद-३ अनन्तत्वन्नाम नित्यत्वे सति चेतनाचेतनव्यापकत्वे सत्यन्तर्यामित्वम्।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

होना ही परमात्मा की अनन्तता कहलाती हैं। परमात्मा चूंकि नित्य है अतएव वह कालकी सीमा से रहित है। वह सभी जड़ चेतन वस्तुओं में आत्मारूप से व्यापक होने के कारण विभु है; अतएव परमात्मा देशकृत सीमा से रहित है। परमात्मा सभीवस्तुओं के भीतर अन्तर्यामी रूप से प्रवेश करके उनका नियमन करता है, अतएव वह वस्तु की सीमा से रहित है। इस त्रिविध परिच्छेद राहित्य नामक धर्म से युक्त होने के ही कारण परमात्मा को 'सत्यंज्ञानमनन्तं ब्रह्म' श्रुति अनन्त बतलाती है। इस तरह परमात्मा सभी देशों, सभी कालों तथा सभी वस्तुओं में व्यापक है, यह उनके अनन्तत्व नामक गुण से सिद्ध होता है।

**मू०४–अन्तर्यामित्वेसति किं दोषा न प्रसज्येरन्निति चेत् यथा शरीरगता बाल्यादिदोषा जीवात्मनि न प्रसज्यन्ते, तथा त्रिविध चेतनाचेतनदोषा ईश्वरे न प्रसज्यन्ते।**

अनु०–प्रश्न–क्या अन्तर्यामी होने पर परमात्मा में दोष नहीं आयेंगे ? समाधान–जिस तरह शरीर के बाल्य आदि दोष आत्मा में नहीं लगते हैं; उसी तरह तीनों प्रकार के चेतनों तथा अचेतनों के दोष उनके अन्तर्यामी परमात्मा में नहीं लगते हैं।

छा०तो०–ननु यदि परमात्मा सर्वेषामन्तः प्रविश्यनियामक

पाठभेद–४ अन्तर्यामीचिद्दोषास्युरितिचेत् शरीरगतबाल्य यौवनादयो जीवात्मन इव त्रिविधचेतनाचेतन गतदोषा ईश्वरस्यन:

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कस्तर्हि तेषाँ सर्वेषाँ नियाम्यानाँ दोषैः सहपरमात्मनस्संवन्धः स्यादितिचेत् न । येन प्रकारेण बालत्व युन्वत्वादीनाँ शरीरगतानाँ दोषाणां जीवात्मना सह सम्वन्धो नहि भवति तथैव त्रिविध चेतनाचेतनगतानां दोषाणां परमात्मना सह सम्वन्धो नहि भवति । न च यथा शरीर सम्बन्धे न जीवात्मनि बद्धत्वं शोकदुःखादिमयत्वा दिकमागच्छति तथैव परमात्मन्यपि चेतनाचेतन सम्बन्ध जन्य-दोषाः किन्नस्युरितिचेन्न, जीवानां शरीरेषु कर्मकृतप्रवेशत्वात्, परमात्मनश्च त्रिविध चेतनाचेतनेषु प्रवेशः करुणाकृतः । अतएव परमात्मनो दोषैस्सह सम्बन्धो नहि जायते ।

आमोद—प्रश्न उठता है कि यदि परमात्मा सबों का अन्तर्यामी है तो फिर उसका अपने नियाम्य भूत चेतनाचेतनों के दोषों से भी सम्बन्ध होगा ? तो यह प्रश्न इसलिए उचित नहीं है कि जिस तरह शरीर के बालत्व, युवत्व आदि दोषों के साथ आत्मा का सम्बन्ध नहीं होता है, उसी प्रकार परमात्मा के त्रिविध चेतनाचेतनों का अन्तप्रविश्य नियामक होने पर भी परमात्मा का उनके दोषों के साथ—सम्बन्ध नहीं होता है । यहां पर यह भी नहीं कहा जा सकता है कि जिस तरह शरीर का सम्बन्ध होने पर आत्माबद्ध, शरीरी दुःखशोकादिमय हो जाता है, उसी तरह से परमात्मा के भी त्रिविधि चेतनाचेतनों में प्रवेश करने पर उसमें तत्—तत् दोषों को आना चाहिये । तो इस प्रकार की शंका इसलिए उचित नहीं है कि जीवात्मा का

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तत्-तत् शरीरों में कर्मकृत प्रवेश होता है। अतएव वह अपने कर्मों के परिपाकरूप सुखदुख आदि का अनुभव करता है। परमात्मा तो करुणा के कारण चेतनाचेतनों के भीतर प्रवेश करता है। अतएव वह उनके दोषों से संस्पृष्ट नहीं होता है परमात्मा के चेतनाचेतन दोष संस्पर्श राहित्य का ही प्रतिपादन 'अभिचाकशीति' (श्वेताश्वतरोपनिषद्) श्रुति बतलाती है।

मूल ५—ज्ञानानन्दैकस्यरूपत्वं नाम-आनन्दरूपज्ञानात्मकत्वम्। तच्च-कार्त्स्न्येनानुकुलत्वे सति स्वयं प्रकाशत्वम्।

अनु०—ज्ञानानन्दैकस्वरूपता का अर्थ है कि-परमात्मा आनन्द रूप ज्ञान से युक्त हैं-पूर्णरूप से अनुकूल रहकर स्वयं प्रकाश होना ही ज्ञान की आनन्दरूपता है।

छा० तो०—परमात्मनः स्वरूपलक्षण प्रतिपादनकाले उक्तम् ज्ञानन्दैकस्वरूपमिति। तत्र ज्ञानपदार्थः आनन्दपदार्थादतिरिच्यते नवा ? इति जिज्ञासायां ग्रन्थकारोवक्ति-ज्ञानानन्दैकस्वरूपत्वमित्यादिना। अयमाशयः—नातिरिच्यते आनन्दाज्ज्ञानमिति। अपितुज्ञानस्यरूपविशेष एव आनन्दशब्देन व्यपदिश्यते। येनरूपेण ज्ञानं पूर्णरूपेण आनुकूल्येन प्रतीयमानं सत् स्वय प्रकाशते तेन रूपेण तदानन्दशब्देन व्यपदिश्यते। अनुकूलत्वं नामाह्लादजनकत्वम्।

आमोद—परमात्मा के स्वरूपलक्षण का प्रतिपादन करते समय कहा जा चुका है कि-परमात्मा ज्ञाननन्दैक स्वरूप है।

पाठभेद ५—ज्ञानानन्दस्वरूपत्वन्नाम आनन्दरूपज्ञानात्मकत्वम्। तच्च कार्त्स्न्येनानुकूलत्वं प्रकाशस्वरूपत्वञ्च।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अब प्रश्न यह उठता है कि यहां पर उक्त ज्ञान पदार्थ आनन्द पदार्थ से भिन्न है कि नहीं ? तो इस जिज्ञासा का समाधान करते हुए ग्रन्थकार कहते है-ज्ञाननन्दैकस्वरूपं नाम-इत्यादि । यहां पर ग्रन्थकार का आशय है कि ज्ञान पदार्थ और आनन्द दोनों भिन्न पदार्थ नहीं हैं अपितु रूपविशेष से विशिष्ट ज्ञान आनन्द कहलाता है । जिस आकार से ज्ञान अनुकूल रूप से प्रतीत होते हुए स्वयं प्रकाश होता है, उस आकार से विशिष्ट ज्ञान आनन्द कहलाता है । इसलिए आकर ग्रन्थों में कहा गया है-'अनुकूलं ज्ञानं सुखम्' अर्थात् अनुकूल ज्ञान को सुख कहते हैं । ज्ञान की अनुकूलता उसकी अह्लादजनकता है ।

**मूल ६-अस्य ज्ञानशक्त्यादिकल्याणगुणा, नित्या अनवधिका, असंख्या निरूपाधिका निर्दोषास्समानाकरहिताश्च ।**

अनु०-ईश्वर के ज्ञानशक्ति आदि गुण. नित्य, सीमारहित, असंख्य, स्वाभाविक, निर्दोष तथा समानाधिक्य रहित हैं !

छा० तो०-अखिलकल्याणगुणगणार्णव ईश्वर इत्युक्तम् । ज्ञान शक्त्यादयः इत्यादौ आदि पदेन परमात्मनः ऐश्वर्यं, वीर्यं, तेजो, बलम्, वत्सल्यं अभयप्रदत्वादयो गुणा उच्यन्ते । परमात्मनः ज्ञानशक्त्यादीनां गुणानां वर्णनम्-'यः सर्वज्ञः सर्ववित्', (मु० उ० १।१।३) 'परास्यशक्तिर्विविधैव श्रूयते, 'स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च'

---

पाठभेद ६-अस्य ज्ञानशक्त्यादिकल्याणगुणाः, नित्याः, निस्सीमाः, निस्संख्याः, निरुपाधिकाः, निर्दोषाः, समाधिकरहिताश्च ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

(श्वे० ६।८+भव० सं० २।४४) 'सत्यकामः, सत्यसंकल्पः' (छा० उ० ८।१।५+मैत्रा० ७।७) 'वर्षायुतैर्यस्य गुणा न शक्या वक्तुं समेतैरपिसर्वलोकैः, महात्मनश्शंखचक्रासिपाणेर्विष्णोर्जिष्णोर्वसुदेवात्मजस्य । 'शुद्धेमहाविभुत्याख्ये परे ब्रह्मणि शब्द्यते । मैत्रेयभगवच्छब्दः सर्वकारणकारणे । सम्भर्तेति तथाभर्ता भकारोऽर्थद्वयान्वितः । नेता गमयिता स्रष्टा गकारार्थस्तथामुने ॥ ऐश्वर्यस्य समग्रस्य वीर्यस्य यशसः श्रियः । ज्ञानवैराग्ययोश्चैव षण्णांभग इतीरणा । वसन्ति तत्र भूतानि भूतात्मन्यखिलात्मनि । स च भूतेष्वशेषेषु वकारार्थस्ततोऽव्ययः ॥ (वि० पु० ६।५।७२-७५) 'ज्ञान शक्ति बलैश्वर्यवीर्यतेजांस्यशेषतः । भगवच्छब्दवाच्यानि विनाहेयैर्गुणादिभिः । (वि० पु० ६।५।७९) 'एवमेष महान् शब्दो मैत्रेय भगवानिति । परमब्रह्मभूतस्य वासुदेवस्य नान्यगः ।' (वि० पु० ६।५।७६) 'तत्र पूज्य पदार्थोक्तिः परिभाषाशमन्वितः । शब्दोऽयं नोपचारेण ह्यन्यत्र ह्युपचारतः ।' (वि० पु० ६।५।७७) प्रभृतीनि वाक्यानि कुर्वन्ति इमे सर्वेगुणाः परमात्मनस्स्वरूपानुबन्धित्वात् परमात्मनः स्वरूपवत् नित्याः परमात्मनोऽनन्तत्वात् सीमारहिताः सन्ति । परमात्मनः स्वरूपवत् कात्स्न्र्येन संख्यातुमनर्हाः । श्रीयामुनाचार्या अपि परमात्मगुणानामसंख्येयत्वमाहुः—उपर्युपर्यब्जभुवोऽपि पुरुषान् । प्रकल्प्यते येशतमित्यनुक्रमात् । गिरस्त्वदेकैकगुणावधीप्सया, सदास्थितानोद्यमतोऽतिशेरते ।' (स्तोत्ररत्न १९) इत्यादिका अद्वैतिनः परमात्मगुणानामाविद्यकत्वं प्रतिपादयन्ति, भास्कराश्च

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तेषामौपाधिकत्वम् । विशिष्टाद्वैत सिद्धान्ते तु 'स्वाभाविकी ज्ञान बल क्रिया च' ( श्वे० ६।८-।-भव सं० २।४४) इत्यादि श्रुत्यनुसारेण परमात्मगुणानाम् स्वाभाविकत्वं स्वीक्रियते । 'एव आत्मा पहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' (छा०उ०८ १।५) इत्यादिकाः श्रुतयः परमात्मगुणानाँ निर्दोषत्वं प्रतिपादयन्ति । 'न तत्समश्चाभ्यधिकश्चदृश्यते' (श्वे० उ०६।८-।-भव सं०२।४४) इति श्रुत्युक्तनीत्या परमात्मस्वरूपवत् परमात्मगुणा अपि समाभ्यधिकरहिताः ।

आमो०-पहले यह कहा जा चुका है कि- परमात्मा अखिलकल्याणगुणगणार्णव है। 'ज्ञानशक्त्यादयः' इस पद में परमात्मा के कल्याण गुण ज्ञान और शक्ति को कण्ठतः कहकर आदि पद के द्वारा श्रुति परमात्मा के ऐश्वर्य, वीर्य, तेज, बल वात्सल्य, अभयप्रदत्व आदिगुणों को बतलाती है । परमात्मा के कल्याणगुण समूहों का वर्णन निम्न श्रौत स्मृति वाक्य करते हैं। जो परमात्मा सभी वस्तुओं को सामान्य रूप से जानने के कारण सर्वज्ञ, तथा विशेषरूप से जानने के कारण सर्ववित् है। (मु०उ०१।१।३ ) परमात्मा की अनेक प्रकार की पराशक्तियाँ सुनी जाती हैं। परमात्मा की ज्ञान, बल और नियमन की शक्तियां स्वाभाविक है। ( श्वे०६।२।भव सं० २।४४) वह परमात्मा सत्यकाम एवं सत्यसंकल्प है। ( छा० उ०८ १।५) जिस शंख चक्र तथा कृपाण पाणि महात्मा सर्वजेता सर्वव्यापक वसुदेवात्मज के सभी गुणों

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

को सभी लोग मिलकर भी दस हजार वर्षों में भी पूर्ण रूप से नहीं गिन सकते हैं। यह वाक्य परमात्मा के गुणों की असंख्यता को बतलाता है। परमात्मा को भगवान् भी कहा जाता है। भगवान् शब्द का अर्थ बतलाते हुए महर्षि पराशर कहते हैं– 'मैत्रेय ! महा विभूति नामक शुद्ध सभी कारणों के भी कारणस्वरूप परब्रह्म के अर्थ में भगवत् शब्द का प्रयोग होता है। भगवत् शब्द के भकार के दो अर्थ हैं; सम्भर्ता एवं स्वामी तथा हे मुने इसका गकार नेता, प्रापक, स्रष्टा इन तीन अर्थों को बतलाता है। सम्पूर्ण ऐश्वर्य, वीर्य, यश श्री, ज्ञान और वैराग्य, इन छहों को भग शब्द से अभिहित किया जाता है। सभी भूतों तथा जगत् की आत्मा परमात्मा ही सभी भूतों का निवास है तथा वह परमात्मा सभी भूतों में रहता भी है। अतएव परमात्मा अव्यय है। इन सभी अर्थों को भगवत् शब्द का वकार बतलाता है। त्याज्य प्राकृतिक गुणों से रहित सम्पूर्ण ज्ञान, सम्पूर्ण शक्ति, सम्पूर्ण बल, सम्पूर्ण ऐश्वर्य, सम्पूर्ण वीर्य तथा सम्पूर्ण तेज ये भगवत् शब्द के वाच्यार्थ हैं। ( ) हे मैत्रेय इस तरह महान् भगवान् शब्द परमब्रह्म स्वरूप वासुदेव का ही वाचक है किसी दूसरे का नहीं। पूज्य पदार्थों को सूचित करने के लक्षण से युक्त इस 'भगवान्' शब्द का परमात्मा के अर्थ में मुख्य प्रयोग होता है और के लिए गौण। इन वाक्यों में वर्णित भगवान् के ये सभी गुण भगवान् के स्वरूप निरूपक धर्म हैं।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अतएव जिस तरह भगवान् का स्वरूप नित्य है उसी तरह भगवान् के ये गुण भी नित्य ही । हैं किञ्च जिस तरह परमात्मा त्रिविध परिच्छेद रहित होने के कारण अनन्त हैं उसी तरह परमात्मा के ये गुण भी सीमातीत हैं । परमात्मा के स्वरूप के ही समान इनके गुणों को भी पूर्णरूप से कोई गिन नहीं सकता है । भगवान् के गुणों को असख्येय बतलाते हुए भगवत्पाद यामुनाचार्य भी कहते हैं– 'ब्रह्मा से भी ऊपर के पुरुषों की कल्पना करके 'तें ये शतम्' इत्यादि तैतिरीय श्रुतियां आपकी एक एक गुणों की सीमा का पता लगाने के लिए सदा उद्यत रहती हैं और वे आज तक भी अपने प्रयास से उसका पता नहीं लगा सकीं ।' ( स्तोत्र रत्न १९ ) अद्वैती विद्वानों का कहना है कि ईश्वर में प्रतीयमान गुण स्वाभाविक नहीं आविद्यिक हैं । भास्करमतावलम्बी द्वैताद्वैतवादी परमात्मा के गुणों को औपाधिक मानते हैं । विशिष्टाद्वैती विद्वान परमात्मा के गुणों को स्वाभाविक मानते हैं । परमात्मा के गुणों को स्वाभाविक बतलाती हुई श्रुति कहती है 'स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च ।' (श्वे०उ० ६।८) अर्थात् परमात्मा के ज्ञान, बल एवं नियमन की क्रिया स्वाभाविक है । 'यह दहराकाशस्थित परमात्मा कर्मपारतन्त्र्य रहित जरा, मृत्यु भूख, तथा प्यास रहित सत्यकाम एवं सत्यसंकल्प है ।' (छा०उ० ८।१।५) इत्यादि श्रुतियां परमात्मा के गुणों को निर्दोष बतलाती हैं । 'न तो कोई परमात्मा के समान है और न उनसे

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

बढ़कर कोई है।' ( श्वे० ६।८ ) इस श्रुति में वर्णित प्रकार से परमात्मा के स्वरूप के ही समान परमात्मा के गुण भी समाभ्यधिक रहित हैं।

मूल ७–एषु वात्सल्यादीना विषया अनुकूलाः शौर्यादीनां विषयाः प्रतिकूलाः। एतत्कारणभूतज्ञानशक्त्यादीनां तु सर्वेऽपि विषयभूताः।

अनु० -इन ज्ञान शक्ति आदि कल्याण गुणों में वात्सल्य आदि गुणों के विषय अनुकूल है तथा शौर्य आदि के विषय प्रतिकूल हैं। इनके (वात्सल्य आदि के) कारण भूत ज्ञान शक्ति आदि गुणों के तो सभी विषयभूत हैं।

छा० तो०–वात्सल्यादीनामित्यत्रादिपदेन सौशील्य सौलभ्यमार्दवार्जवादयोगुणा गृह्यन्ते। शौर्यादीनामित्यत्रादिपदेन पराक्रमादयोगृह्यन्ते। ते सर्वे आश्रितविरोधित्वात्प्रतिकूला इति। स्ववात्सल्यविषयत्वादेव भगवान् 'द्विषदन्नं न भोक्तव्यं द्विषन्तंनैव भोजयेत्। पाण्डवान् द्विषसे राजन् मम प्राणा हि पाण्डवाः। (म० भा० समापर्व) इति श्लोके पाण्डवान् स्वप्राण इत्यवोचत्। ज्ञानशक्त्यादयो हि वात्सल्यादीनां शौर्यादीनाञ्च कारणम्। श्रीकूरेश मिश्रा अपि "प्रकृष्टं विज्ञानं बलमतुलमैश्वर्यमखिलं विमर्यादंवीर्यं

---

पाठभेद ७–एतेषु वात्सल्यादीनां विषया अनुकूलाः, शौर्यादीनां विषयाः प्रतिकूलाः एतत्कारणभूतानां ज्ञानशक्त्यादीनां सर्वे विषयाः।

CC-0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

वरद परमाशक्तिरपिच । परन्तेजश्चेति प्रवरगुणषट्कं प्रथमजं, गुणानां निस्सीम्नां गणनत्रिगुणानां प्रसवभुः ॥ (वरदराजस्तव १५) इति श्लाके परमात्मगुणेषु ज्ञानादिषण्णां गुणानां प्राथम्यमपीपृथत् । तत्र 'ज्ञानं नाम गुणम्प्राहुः प्रथमं गुणचिन्तकाः' इत्युक्तप्रकारेण सर्वदा सर्वविषयप्रकाशकः स्वयप्रकाशो भगवतोगुणविशेषः । 'जगत् प्रकृतिभावो यः साशक्तिः परिकीर्तिता' इत्यनुसारेण भगवतोऽघटित घटनासामर्थ्यं शक्तिरित्यभिधीयते । 'श्रमहानिस्तु या तस्य सततं कुर्वतो जगत् । बलन्नामगुणस्तस्य कथितोगुणचिन्तकैः' इत्यनुसारेण जगत्कारणत्वप्रयुक्त श्रमाभावो बलम् । 'कर्तृत्वन्नाम यत्तस्य स्वा-तन्त्र्यपरिबृंहितम् । ऐश्वर्यन्नाम तत्प्रोक्तं गुणतत्त्वार्थचिन्तकैः ।' इत्यनुसारेण स्वातन्त्र्येण जगत्कर्तृत्वमैश्वर्यम् । 'तस्योपादानभावेऽपि विकारविरहोहियः । वीर्यं नाम गुणः मोऽयमच्युतत्वापराह्वयः' इत्यनुसारेण जगदुपादनवत्वेऽपि विकाररहितत्वम्' वीर्यमित्यभिधी-यते । 'सहकार्यनपेक्षा या तत्तेजः समुदाहृतम्'—इत्यनुसारेण सहकारिनिरपेक्षजगज्जनकत्वं पराभिभवसामर्थ्यं वा तेज इत्यभि-धीयते । एतेषामेवषण्णांगुणानां कार्यभूता अन्येगुणाः ।

आमो०—मूल के 'वात्सल्यादीनाम्' के आदि शब्द से सौशील्य, सौलभ्य, मार्दव आर्जव आदि गुणों का ग्रहण होता है । 'शौर्या-दीनाम्' के आदि पद से पराक्रम आदि का ग्रहण होता है । शौर्यआदि के विषय आश्रित विरोधी होने के कारण प्रतिकूल होते हैं । अपने वात्सल्य आदि के विषय होने के कारण ही

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भगवान्–हे राजन् (दुर्योधन) न तो द्वेष करने वाले का अन्न खाना चाहिये और न तो द्वेष करने वाले को खिलाना चाहिये। तुम पाण्डवों से द्वेष करते हो और पाण्डव मेरे प्राण हैं।' (महाभारत) इस श्लोक में पाण्डवों को अपना प्राण बतलाए हैं। ज्ञान शक्ति आदि गुण ही वात्सल्य आदि तथा शौर्य आदि गुणों के मूल हैं। श्री कूरेश मिश्र भी वरदराजस्तव के १५ वें श्लोक में ज्ञानशक्ति आदि गुणों को भगवान् का प्रधान गुण बतलाते हुए कहते हैं–"हे वरदराज प्रभो! प्रकृष्ट विज्ञान, अतुलनीयबल, सम्पूर्ण ऐश्वर्य, निस्सीमवीर्य, परमाशक्ति तथा परम तेज ये आपके सर्व प्रधान गुणषटक हैं। आपके सीमातीत असंख्येय गुणों के जनक हैं।" इन छह गुणों में–'भगवान् के गुणों का चिन्तन करने वाले तत्त्वज्ञों ने भगवान् का पहला गुण ज्ञान बतलाया है'–इस सूक्ति के अनुसार हमेशा सभी विषयों को प्रकाशित करने वाला, स्वयम्प्रकाश भगवान् का गुण विशेष ज्ञान कहलाता है। परमात्मा का जो जगत्कारणभाव है; वही परमात्मा की शक्ति का कार्य है।' इस सूक्ति के अनुसार भगवान् के अघटित घटना सामर्थ्य को शक्ति कहते हैं।–'भगवान् के गुणों का चिन्तन करने वालों ने कहा है कि हमेशा जगत् की रचना करते रहने पर भी परमात्मा जिसके कारण श्रान्त नहीं होता, वह परमात्मा का बलनामक गुण है।' इसके अनुसार जगत् के कारणत्व के कारण परमात्मा के श्रम का अभाव ही बल है।" परमात्मा के

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

गुणों का चिन्तन करने वालों का कहना है कि–अपने ऐश्वर्य नामक गुण के कारण परमात्मा स्वतन्त्र रूप से जगत् का निर्माण करता है।' इस सूक्ति के अनुसार स्वतन्त्र रूप से जगत् का कर्तृत्व ही परमात्मा का ऐश्वर्य है। 'अच्युतत्वापरपर्यायभूत वीर्य नामक गुण के कारण जगत् का उपादान कारण होकर परमात्मा विकार रहित रहता है।' इस सूक्ति के अनुसार जगत् का उपादानकारण होकर भी विकार रहित रहना ही परमात्मा का वीर्य गुण है।' 'सहकारिनिरपेक्ष जगत् स्रष्टृत्व अथवा पराभिभव सामर्थ्य ही परमात्मा का तेज गुण है। इन छह गुणों के ही कार्यभूत अन्य वात्सल्य आदि गुण हैं।

**मूल ८–ज्ञानमज्ञानामुपयुक्तम्, शक्तिरशक्तानाम्, क्षमा सापराधानाम्, कृपादुःखिनाम्, वात्सल्यं सदोषाणाम्, शीलं मन्दानाम्, आर्जव कुटिलानाम्, सौहार्दं दुष्टानाम्, मार्दवं विश्लेषभीरूणाम्; सौलभ्यं दर्शनोत्सुकानाम्।**

अनु०–परमात्मा का ज्ञान अज्ञानियों के लिए उपयुक्त है, शक्तिअशक्तों के लिए, क्षमा अपराधियों के लिए, कृपा दुखियों के लिए, वात्सल्य दोषियों के लिए, शील मन्दों के लिए, सीधापन

पाठभेद ८–ज्ञानमज्ञानां, शक्तिरशक्तानां क्षमासापरा धानां, कृपा–दुःखिनां, वत्सल्यं सदोषाणां, शीलं मन्दानामार्जवं कुटिलानां, सौहार्दं दुष्टहृदयानां, मार्दवं विश्लेषभीरूणाँ, सोलभ्यंद्रष्टुमाशावताम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

(ऋजुता) कुटिलों के लिए, सुहृदता दुष्टों के लिए, मृदुता वियोग से डरने वालों के लिए तथा सुलभता भगवान् के दर्शन के लिए उत्सुक रहने वालों के लिए।

छा० तो०–इदानीं भगवतो गुणानाम् विनियोगं वक्ति–भगवतो ज्ञानगुणस्य चेतनानां हिताहितनिरूपणोपयोगित्वात्; ज्ञानमज्ञानां हितनिरूपणोपयोगि। अघटितघटनासामर्थ्यरूपाशक्तिशक्तानामिष्टप्राप्तिरनिष्टनिवृत्युपयोगिनी। अपराधसहत्वरूपत्वात् क्षमा सापराधजनोपयोगिनी। परदुःखासहिष्णुत्वरूपत्वात् कृपा संसार सागरेदुखमनुभवतामुपयोगिनी। आश्रितजनदोषाणां भोग्यत्वेन स्वीकाररूपंवात्सल्यं सागसानामुपयोगि। महतो मन्दैस्सह सश्लेष स्वभावरूपं शीलम् मन्दनामुपयोगि। करणत्रयेण ऋजुस्वभावरूप मार्जवं सर्वदा स्वकरणत्रयकौटिल्यं चिन्तयतामुपयोगि। सदाशुभचिन्तनस्वभावरूप सौहार्दं, सदाऽशुभं चिन्तयताम् दुष्टहृदयानामुपयोगि। आश्रितविरहासहिष्णुत्वरूपंमार्दवं विश्लेष भीरूणामुपयोगि। द्रष्टुमाशावतां सौलभ्यमुपयोगि। भगवत इमानेवगुणानवेक्ष्य अज्ञादयोऽपि जीवा सर्वगुणसागरं परमात्मानं प्रपद्यन्ते।

आमोद–अब भगवान् के गुणों का विनियोग ग्रन्थकार बतलाते हैं–भगवान् का ज्ञान नामक गुण जीवों के हित तथा अहित के निरूपण का उपयोगी होता है अतएव अज्ञजीवों के हित के निरूपण के लिए उपयोगी है। अघटित घटना सामर्थ्य रूप

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

शक्ति नामक भगवान् का गुण अशक्त जीवों के इष्टप्राप्ति तथा अनिष्ट निवृत्ति के लिए उपयोगी होता है। अपराधी जीवों के अपराध को सह लेना ही क्षमा है; अतएव वह अपराधी जीवों के लिये उपयोगी है। आश्रित जीवों के दुखों को नहीं बर्दाश्त कर सकना ही कृपा कहलाती है। परमात्मा की कृपा संसार में दुःखसन्तापाभितप्त जीवों के लिए उपयोगी है। आश्रितजनों के दोषों को भी अपना भोग्य मानना ही वात्सल्य कहलाता है। भगवान् का यह गुण दोषी जीवों के लिए आश्रयणोपयोगी है। महान् पुरुषों का बिना किसी भेदभाव के मन्द व्यक्तियों के साथ मिल जाना शीलगुण कहलाता है। भगवान् का शीलगुण मन्द जीवों के लिए उपयोगी है। मनसा, वाचा, कर्मणा ऋजु स्वभाव का होना ही आर्जवगुण कहलाता है। भगवान् का यह गुण मनसा, वाचा, कर्मणा कुटिल आचरण करने वाले जीवों के लिए उपयोगी है। हमेशा आश्रित व्यक्तियों के कल्याण की चिन्ता करना ही सौहार्द कहलाता है। भगवान् का यह गुण हमेशा अपकार करने से लिए उद्यत रहने वाले दुष्टों के लिए उपयोगी है। अपने आश्रित जीवों के विरह को नहीं सह सकने को मृदुता कहते हैं। भगवान् का यह गुण भगवान् के विरह को सोचकर भयभीत होने वाले जीवों के लिए उपयोगी। भगवान् का सौलभ्य गुण भगवान् के दर्शन की आशा रखने वाले जीवों के लिए उपयोगी है। भगवान् के इन सभी कल्याण गुणों से ही आकृष्ट

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

होकर जीव परमात्मा का आश्रयण करते हैं ।

मू०९—एवमन्यान्यगुणोपयोगस्थलानि द्रष्टव्यानि ।

अनु०—इसी प्रकार भगवान् के दूसरे भी गुणों के उपयोग स्थल का विचार कर लेना चाहिए ।

मू०१०—इत्थमीश्वरः कल्याणगुणविशिष्टतया अन्येषां दुःखदर्शने सति हा ! कष्टमित्यनुक्रोशन्; सर्वदाप्येकरूपेण तेषां शुभं चिन्तयन्, केवलं स्वार्थस्स्वपरोभयार्थश्च नभवन् चन्द्रिकामारुतचन्दनजलवत् पारार्थ्यैकवेषस्सन् स्वाश्रितानां जन्मज्ञानवृत्तप्रयुक्तं निकर्षमपश्यन् तेषां सर्वथाप्यशरण्यदशायां स्वयं शरण्यो भवन् सान्दिपिनिपुत्रस्य; वैदिकपुत्राणां च, प्रत्यानयनवदशक्यानि कार्याणि कृत्वापितदपेक्षितानि पूरयन् तदर्थंध्रुवपदवदपूर्वाणि च वस्तून्युत्पादयन्, आत्मानमात्मीयं च, ते यथा निजं-निजं स्वमेवोपयुञ्ज्महे इति भावयेयुस्तथा तेभ्यः प्रदाय तेषां कार्यसम्पादनेन स्वयं कृतकृत्योभवन्, स्वकृतं किमप्यनुस्मरन् तत्कृतसुकृतलवमेव च मनसि कलयन्, अनादेः कालाद्रूढमूलवासनावासितानपि रसांस्ते यथा विस्मरेयुस्तथा तद्भोग्यभूतः, भार्यापुत्रादीनां दोषेषु दृष्टेष्व-

पाठभेद–९ एवं सर्वत्र द्रष्टव्यम्

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

ष्वज्ञानन्निव वर्तमानः, पुरुष इव तेषामपराधान्सनसाप्यस्मरन्, प्रधानमहिष्या ( श्रिया देव्या ) प्रदर्शितेष्वप्यपराधेषु स्वयं तस्याः प्रतिपक्षीभूय निश्चलो रक्षन् कामिनीशरीरमलंप्रणयी-कामुक इव तेषां दोषान् भोग्यतयाऽङ्गीकृत्य तेषां विषये कर-णत्रयेणाप्यनुकूलः, वियोगे सति तदीयः क्लेशः खुरमात्र इति यथोच्येत तथा स्वयं क्लिश्यमानः; तदानुकूल्याय स्वात्मानं नीचीकुर्वन्, तेषां बन्धन ताडनादियोग्यस्सुलभो भवन्; सद्यः प्रसूते वत्से; स्नेहेन पूर्वप्रसूतं वत्सं यवसप्रदा-नार्थमागतांश्च शृङ्गाभ्यां खुरैश्च प्रहरन्ती धेनुरिव श्रियं देवीं सूरींश्चापेक्ष्य तेषु स्निह्यन् वर्तते ।

पाठभेद—१० एवमीश्वरः कल्याणगुणैर्युक्तत्वादन्येषां दुःखे हाहेति कृपां कृत्वा तेषां सर्वदाऽविशेषेण शुभं विचिन्त्य केवल स्वार्थस्थितिं स्वप-रसाधारण स्थितिं च विना चन्द्रिकादक्षिणानिलचन्दन शीताम्बुवत्तु केवलं परार्थस्सन् स्वाश्रितेषु जन्मज्ञानवृत्तानि बन्धनापकर्षमपश्यन्, स्वेषामन्ये षामप्यनुपायत्वदशायां स्वयमुपायभूतः सान्दीपनिपुत्रस्य वैदिकपुत्राणाञ्च प्रत्यानयनवत् दुष्करव्यापारान् कृत्वा तेषामपेक्षितानि पूरयित्वा तेषां ध्रुव-पदवत्प्रागविद्यमानमपिकल्पयित्वा स्वस्य स्वस्य स्वेनस्वेन विनियुज्य इति यथा ज्ञायते तथात्मानमात्मीयानि च वितीर्य, तेषां कार्येषु निवृत्तेषु स्वयं कृतकृत्यः स्वकृतं शुभ मकमप्यविचिन्त्य तेषां सुकृतलवमेव विचिन्त्या

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०—इस तरह से कल्याणगुण विशिष्ट ईश्वर दूसरों का दुःख देखने पर महान् कष्ट है; इस तरह अनुक्रोश करते हुए हमेशा आश्रित जीवों का समानरूप से कल्याण चाहते हुए, केवल स्वार्थ (अपने लिए) अथवा स्वार्थ एवं परार्थ दोनों; न होकर। चन्द्रिका या वायु, या चन्दन, या जल के समान केवल परार्थ (स्वाश्रित-जीवों के लिए) ही रहकर स्वाश्रित जीवों के जन्म, ज्ञान एवं वृत्त (व्यवहार) जन्य अपकर्ष पर ध्यान नहीं देकर, आश्रितों के बिल्कुल रक्षक नहीं रहने पर; स्वयं उनके रक्षक बनने वाले, मरे हुए सान्दीपिनि (गुरु) के पुत्र को तथा वैदिकों के पुत्रों को जिलाने जैसे अशक्य कार्यों को करके भी स्वाश्रितों के मनोरथ को पूर्ण करते हुए, अपने आश्रितों के लिए ध्रुवापद जैसे अपूर्व वस्तुओं को उत्पन्न करते हुए; जिस तरह आश्रितजन हमें

---

नादि कालं वासिता अपि रसाः सर्वे विस्मर्यन्ते यथा तथा सर्वदा स्वय भोग्यो, भार्यापुत्रादिदोषान् दृश्यमानानप्यपश्यन् वर्तमानः पुरुष इव तेषां हृदयेनास्मरन्, दोषेषु महालक्ष्म्या प्रदर्शितेष्वपि तस्याः प्रतिद्वन्द्वीभूय दृढः सन् रक्षित्वा कामिनीमालिन्यादरवान् कामुक इव तद्दोषान् भोग्यतया स्वाकुर्वन्, तेषु करणत्रयेणापि ऋजु विश्लेषे तेषां व्यसन गोष्ठदं यथा भवेत्तथा स्वयमवसन्नस्तेषां यथेष्टं स्वात्मानमधीनं कृत्वा, तेषां बन्धनताडनादियोग्यतया सुलभो, यथा सद्यो जाते वत्से प्रीत्या माता प्रथमवत्सं ग्रासं दातुमागतानपि विषाणखुरयो करोति, तथा महालक्ष्मी नित्य सूरींश्चत्यक्त्वा स्नेहं कुर्वंस्तिष्ठति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अपना तथा अपनी वस्तुओं का स्वयं उपयोग कर रहे हैं; ऐसा अनुभव कर सकें; ऐसा उनके कार्यों का पूर्ण करके कृतकृत्य होते हुए; अपने किए हुए उपकारों को स्मरण न करके आश्रित जनों के किए हुए सुकृतलव को ही सदा परशीलन करते हुए; अनादिकाल से रूढमूल वासना के विषयों को भी जिस तरह आश्रितजन भूल जायँ; इस तरह से उनके भोग्य बनते हुए; जिस तरह कोई पुरुष पत्नी एवं पुत्र के दोषों को देख कर भी अनजान हो जाता है; उसी तरह होते हुए ! उनके अपराधों को मन से भी स्मरण नहीं करते हुए; प्रधानमहिषी श्रीदेवी द्वारा दोषों के बतलाने पर भी उनका प्रतिपक्षी बनकर; आश्रितों की रक्षा दृढ़ होकर करते हुए, कामिनी के शरीर केमलके प्रणयी कामुक पुरुष के समान; आश्रितजीवों के दोषों को ही भोग्यरूप से स्वीकार करके आश्रितों के विषय में करणत्रय से भी अनुकूल रहने वाले, आश्रितों से वियुक्त होने पर विप्रयोगजन्य क्लेश को गोखुर के समान अति कष्टप्रद मानकर दुखी होते हुए; उनकी अनुकूलता के लिए स्वयं को ही उनके अधीन करते हुए उनके बन्धन, ताडन योग्य अत्यन्त सुलभ होते हुए, स्नेहाधिक्य के कारण पूर्व प्रसूत बछड़े को तथा घास देने के लिए आये हुए व्यक्ति को सींगों तथा खुर के प्रहार पूर्वक सद्यः प्रसूत बछड़े की रक्षा करने वाली गौ के समान, श्रीदेवी तथा दिव्य सूरियों की उपेक्षा करके स्वाश्रितों को स्नेह करते रहते हैं।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा०तो०–प्रागुक्तं भगवतः कल्याणगुणाकरत्वम् । ते च गुणाः सीमातीताः सर्वोत्कृष्टा असंख्येयाश्च वर्तन्ते । तैस्तैर्गुणैरेवप्रेरितो भगवान् स्वाश्रितजनानां कल्याणस्वरूपाणि तानि तानि कार्याणि करोति । तथाहि–कृपा प्रेरितः सः स्वाश्रितान् दुखितान् दृष्ट्वा हा ! कष्टमिति वक्ति । सौहार्द गुणप्रेरितः तेषां सदाशुभचिन्तनं करोति, आश्रितपारतंत्र्यगुणेन परमात्मा भक्तपरवशो भवति । साम्यगुणेन प्रेरितः सः स्वाश्रितानां जन्मज्ञानवृत्तानमपकर्षम-दृष्ट्वा तेषां शरण्यो भवति ।सत्यकामत्वेन सः आचार्यादिकानां पुत्रानजीवयति, स्व सत्यसंकल्पेन स्वाश्रितेभ्यो ध्रुवपदवदपूर्वं वस्तूत्पादयति । औदार्यगुणप्रेरितः परमात्मा स्वाश्रितेभ्यः भोग्यानि भोगोपकरणानि च जनयति । कृतित्वगुणप्रेरितः सः स्वाश्रितानां कार्यसिद्धावात्मान कृतकृत्यं मनुते । कृतज्ञतया सः स्वकृत महान्तम प्युपकारं विस्मृत्याश्रितजनकृतमुपकारलेशमप्यसकृत्सस्मृत्य प्रहर्षति । माधुर्यगुणपूर्णः परमात्मा स्वाश्रितानां सर्वोत्कृष्ट भोग्यं भवति, येनाश्रितः रूढ़मूलामपिपरमात्माप्राप्तिविरोधिनीं वासनां जहाति चातुर्यगुणेन परमात्मा स्वाश्रितानां दोषान् तथैव नहि स्मरति यथा कश्चन चतुरः पुरुषः स्वपुत्रमित्रकलत्राणां दोषान् नहि स्मरति । स्थैर्य गुणेन सः महालक्ष्म्या प्रदर्शितेऽपि दोषे स्वयं तस्याः प्रतिपक्षीभूय तेषां रक्षणं करोति । प्रणयित्वगुणेन सः स्वाश्रितानां दोषान्नेव भोग्यं मनुते । आर्जवगुणवान् सः स्वाश्रि-तेभ्यः करणत्रयेणऋजुर्भवति । मार्दवगुण पूर्णः परमात्मा गोखुर

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मिवातिकृष्टकरमाश्रितानां दुःखमनुते । सौलभ्यगुणपूर्णः परमात्मा यशोदादीनां बन्धनताडनादि भोग्यो भवति । वात्सल्यगुणवान् सः महालक्ष्मीं दिव्यसूरींश्चोपेक्ष्य स्वाश्रितानतिमात्रं स्निह्यति ।

आमोदः- पहले यह कहा जा चुका है कि परमात्मा कल्याण गुणाकर है । परमात्मा के वे गुण सीमातीत सर्वोत्कृष्ट एवं असं-ख्येय हैं । भगवान् अपने तत्-तत् गुणों से प्रेरित होकर अपने आश्रित जीवों का कल्याण किया करते हैं । वह इस प्रकार है- कृपा नामक गुण से प्रेरित होकर परमात्मा अपने आश्रित जीवों को दुखी देखकर; अरे महान् कष्ट है; यह कहकर अफसोस करता है । परमात्मा अपने सौहार्द नामक गुण से प्रेरित होकर अपने आश्रित जीवों के कल्याण की सदा चिन्ता किया करते हैं । अपने आश्रित पारतन्त्र्यनामक गुण के वशीभूत होकर मरमात्मा आश्रित जीवों के वश में हो जाता है । साम्य नामक गुण से प्रेरित होकर परमात्मा अपने आश्रित जीवों के जन्म, ज्ञान, और आचर जन्य अपकर्ष पर ध्यान दिये बिना ही उनका रक्षक बन जाते हैं । अपने सत्यकामत्व नामक गुण के द्वारा परमात्मा आचार्य आदि के पुत्रों आदि को जिलाते हैं । अपने सत्यसंकल्पत्व नामक गुण के द्वारा परमात्मा अपने आश्रितों के लिए ध्रुवपद के समान अपूर्व वस्तुओं को उत्पन्न कर देते हैं । औदार्य नामक गुण से प्रेरित होकर परमात्मा अपने आश्रित जीवों के लिए भोग्यों तथा भोगोपकरणों आदि की रचना करते हैं । कृतित्व-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

नामक गुण से प्रेरित होकर परमात्मा अपने आश्रितों का कार्य पूरा हो जाने पर अपने को कृतकृत्य मानते हैं। कृतज्ञ होने के कारण परमात्मा अपने किए हुए महान् उपकार को भी भूल कर आश्रित जीवों के द्वारा किये गये उपकार को भी बारम्बार स्मरण करके प्रसन्न होते हैं। माधुर्य गुण पूर्ण होने के कारण परमात्मा अपने आश्रित जीवों के लिए परम भोग्य हो जाता है जिसके कारण वह रूढ़मूल भी परमात्मप्राप्ति की विरोधिनी वासना को त्याग देता है। अपने चातुर्य नामक गुण के कारण परमात्मा अपने आश्रित जीवों के दोषों को उसी प्रकार नहीं स्मरण करता है; जिस प्रकार कोई चतुर पुरुष अपने गुणपुत्र, मित्र एवं कलत्रों के दोषों को नहीं स्मरण करता है। स्थैर्य गुण के कारण परमात्मा महालक्ष्मी आदि प्रधान महर्षियों के द्वारा आश्रितों के दोष बतलाये जाने पर भी उनका प्रतिपक्षी होकर आश्रितों की रक्षा करते हैं। प्रणयित्व नामक गुण के द्वारा परमात्मा अपने आश्रितों के दोषों को भोग्य मानता है। आत्मगुण युक्त होने के कारण परमात्मा अपने आश्रितों के लिए करणत्रय से ऋजु होता है। मार्दव नामक गुणसे पूर्ण परमात्मा अपने आश्रित जीवों के दुख को गोखुर के समान अत्यन्त कष्टकर अनुभव करता है। सौलभ्य सीमाभूमि होने के कारण परमात्मा यशोदा आदि के बन्धन एवं ताड़न आदि का विषय बन जाता है। वात्सल्यगुण से युक्त होनें के कारण अपनी अत्यन्त प्रिया

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

महालक्ष्मी तथा दिव्यसूरियों की उपेक्षा करके अपने आश्रित जीवों से अत्यधिक प्रेम किया करते हैं।

**मूल ११—अयमेव सर्वस्य जगतः कारणम्।**

अनु०—यह ईश्वर ही सम्पूर्ण जगत् का कारण है।

छा० टी०—उपर्युक्त स्वरूपरूपविशिष्ट ईश्वर एवास्य जगतः करणम्। तथाहि—'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' (छा० उ० ६।२।१) ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्' (बृ० उ० १।४।१) आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् (ऐत० आत्म षट्कोपनिषत् १।१) इत्यादिषु कारणवादिश्रुत्तिषु सामान्य शब्देन कारण तत्त्वं निर्दिश्य एको हवै नारायणःआसीत्' (महोप० १।१) इति श्रुति नारायणस्यैव कारणत्वं प्रतिपादयति। अयमाशयः—सदेवेत्यादौ कारणत्वेनोक्तः सच्छब्दवाच्यार्थः प्रकृतिर्वा, जीवो वा ईश्वरोवा भवितुमर्हति, सच्छब्दस्य सतावतो वाचकत्वात्। तथैव ब्रह्म वेदम-आसीदिति श्रुतौ कारण वाचको ब्रह्मशब्दोऽपिसामान रूपेण जीवेश्वर। प्रकृतीनां वाचको भवति, ब्रह्मशब्दस्य बृहत्त्वबृंहणत्वयुक्तस्यार्थस्य वाचकत्वात्। परञ्चायं नारायण शब्दः कारणवाचकः संज्ञायाया-मेव प्रयुक्तो भवति। संज्ञायामेव अयन शब्दगतनकारस्य 'पूर्वपदात् संज्ञायामगः' (अ० सू० ८।४।३) इति पाणिनीयानुशासनेन णकारो भवति। नारायण शब्दश्च नऋयते=क्षीयते इति नरः=नित्य पदार्थं इत्यर्थः। नराणां समूहो नारः; नाराणामयनं नारायणः—इति

पाठभेद ११—अयमेव सकलजगत्कारणभूतः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

व्युत्पत्त्या सिद्ध्यति । तथा चाहुः परारशभट्टाचार्याः–नराणां नित्यानामयनमिति नारायणपदम् (अष्टश्लोकी ३) नारायण इति परमात्मनो नामसु अन्यतमः । स एव जगतः कारणम् । स एव परंब्रह्म शब्देनाभिधीयते । तस्यैव वर्णनं प्रस्तौति–'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ति (तैति० ३।१) इति श्रुतिः 'जन्माद्यस्ययतः (शा० मी० १।१।२) इति सूत्रम् 'जन्माद्यस्य यतोन्वयादितरतः' (श्रीमद् भागवत् १।१।१) इति पुराणवचनञ्च । तस्य परमब्रह्मणः सदेवेत्यादि श्रुतिरभिन्ननिमित्तोपादानकारणतामभिधत्ते । इदम् सकलमर्थजातमाहुः श्रीकूरेशस्वामिनः–यन्मूलकारणमवुध्यत सृष्टिवाक्यैर्ब्रह्मेति वा सदितिवाऽऽत्मगिराऽथवा तत् । नारायणस्त्विति महोपनिषद् ब्रवीति, सौबालिकी प्रभृतयोऽप्यनुजग्मुरेनाम् ॥ (वैकुण्ठस्तव २५) ।

आमोद–उपर्युक्त स्वरूप विशिष्ट ईश्वर ही इस सम्पूर्ण जगत् का अभिन्ननिमित्तोपादान कारण है । ईश्वर की जगत् के प्रति अभिन्न निमित्तोपादान कारणता की सिद्धि इस प्रकार होती है । 'हे सोम रसपानार्ह श्वेतकेतो ! सृष्टि से पूर्व सत् शब्द वाच्य ही अकेला और अद्वितीय रूप से था) (छा० उ० ६।२।१) निश्चय ही सृष्टि से पहले आत्मा ही केवल था । (ऐत० आत्म १।१). 'ब्रह्म ही सृष्टि से पहले था' (वृ० उ० १।४) इन कारण वादिनी श्रुतियों में सामान्य सत्, आत्मा, ब्रह्म आदि शब्दों के द्वारा कारणतत्व का निर्देश करके 'निश्चित रूप से नारायण ही

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सृष्टि से पूर्व थे। (महोप० १।१) यह श्रुति बतलाती है कि नारायण ही जगत् के कारण हैं। इसका अभिप्राय यह है कि- 'सदेव' (छा० उ० ६।२।१) इत्यादि श्रुति में कारण रूप से कहा गया सत् शब्द वाच्य कारणतत्त्व, जीव, प्रकृति तथा ईश्वर इन तीनों में से कोई हो सकता है। क्योंकि सत् शब्द सत्तावान् पदार्थ का वाचक है। और सत्तावान् ये तीनों हैं। इसी तरह ब्रह्मशब्द भी बृहत्व एवं बृंहणत्व गुण युक्त अर्थ का वाचक है। अतएव ब्रह्मशब्द भी उक्त तीनों का वाचक है। इसी तरह 'आप्नोति प्राप्नोति व्याप्नोतिवा' इस व्युत्पत्ति के अनुसार आत्मा शब्द भी तीनों का वाचक हो सकता है। 'आत्मा देहे घृतौ जीवे स्वभावे परमात्मनि' इस कोश वाक्य के अनुसार भी आत्मा शब्द उक्त तीनों तत्वों का वाचक है। इस तरह इन कारण वाची अनेकार्थक शब्दों के द्वारा कारण तत्त्व का पूर्णरूप से निर्णय नहीं हो पाता है। (महोपनिषद १।१ ) वाक्य में कारण रूप से वर्णित नारायण शब्द ऐसा नहीं है। उसे अनेकार्थक नहीं माना जा सकता है। वह कारण तत्त्व की संज्ञा ही है। क्योंकि नारायण के अयन के नकार का णकार तभी संभव है जब कि नारायण को संज्ञा माना जाय क्योंकि 'पूर्वपदात् संज्ञायामगः' (अ० सू० ८।४।३) सूत्र संज्ञा के ही अर्थ में नकार का णकार करता है। नारायण पद की व्युत्पत्ति इस प्रकार है-"न ऋयते=क्षीयते इति नरः=नित्यपदार्थ इत्यर्थः) नराणां समूहो नारः। नाराणामयनं नारायणः।" अर्थात् जिसका कभी नाश न

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

हो उन नित्य पदार्थों को नर कहते हैं। नरों के समूह को नार कहते हैं। नारों के अयन (आश्रय) तत्त्व को नारायण कहते हैं। श्रीपराशरभट्टर भी अष्टश्लोकी में कहते हैं-नर अर्थात् नित्य पदार्थों के आश्रय को नारायण कहते हैं। भगवान् के नामों में उनका नारायण नाम सर्व प्रसिद्ध है। वे नारायण ही जगत् के कारण हैं। उन्हें ही परंब्रह्म शब्द से अभिहित किया जाता है। उन्हीं का वर्णन-'जिससे ये सारे भूत उत्पन्न होते हैं, उत्पन्न होकर जिससे जीते हैं, जिसमें लीन हो जाते हैं और मुक्त हो जाते हैं'-यह ( तै० ३।१।१ ) श्रुति-'इस जगत् के जिससे जन्मादि होते हैं' (शा० मी० १।१।२) 'यह अन्वय तथा व्यतिरेक से सिद्ध होता है कि जिस ब्रह्म से इस सम्पूर्ण जगत् के जन्मादि होते हैं' (श्रीमद् भागवत १।१।१) ये सभी वाक्य करते हैं। 'सदेव' इत्यादि श्रुति उसी परंब्रह्म को जगत् का अभिन्ननिमित्तोपादान कारण रूप से बतलाती है। इन सभी अर्थों को श्रीकूरेश स्वामी ने (श्रीवैकुण्ठस्तव श्लोक २५) में इस प्रकार कहा है-सृष्टि वाक्यों में जिसे ब्रह्म, सत् अथवा आत्मा शब्द से अभिहित करके जगत् का मूल कारण बतलाया गया है उसे ही महोपनिषद् नारायण शब्द से अभिहित करती है तथा सुबाल आदि उपनिषदें भी उसका ही अनुगमन करती हैं।

मूल १२-केचित् परमाणून् कारणमाहुः, परमाणुसद्भावे

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रमाणाभावात् श्रुतिविरोधाच्च तदयुक्तम् ।

अनु०–कुछ दार्शनिक (बौद्ध, जैन, एवं वैशेषिक) परमाणुओं को ही जगत् का कारण बतलाते हैं। परमाणुओं की सत्ता में प्रमाण का अभाव होने तथा श्रुतियों का विरोध होने से; परमाणु कारणवाद अनुचित है।

छा०तो०-बौद्धाः, जैनाः, वैशेषिकाश्च समानरूपेणपरमाणनांजगतः कारणत्वं स्वीकुर्वन्ति । परञ्च बौद्धाः जैनाश्च केवलं परमाणूनामेव जगत्–कारणत्वं स्वीकुर्वन्ति, परन्तु वैशिषिकानां नये परमाणवो जगत उपादानकारणम्, ईश्वरश्च निमित्तकारणम् इति स्वीक्रियते । तत्र बौद्धावैशेषिकाश्च परमाणूनाम्पार्थिवपाथसीयवायवीयतैजसेति चतुर्विधत्वं स्वीकुर्वन्ति । जैनास्तु परमाणूनामेकरूपत्वमेवाऽभ्युपयन्ति । परञ्चैतेषाँ परमाणुकारणत्वं समानमेव। एतेषाँ नये परमाणूनाँ परिणामं जगत् । परञ्च परमाणवः प्रत्येणगमेनचासिद्धाः अनुमातुमयोग्याश्चविनिगमना विरहात् । ब्रह्मणो जगत् कारणत्वं प्रतिपादयन्तीनाँ श्रुतीनां विरोधाच्च नादरणीयः परमाणु कारणवादः ।

आमोदः-बौद्ध जैन एवं वैशेषिक विद्वान् समान रूप से परमाणु को ही जगत् का कारण मानते हैं। किन्तु बौद्ध एवं

पाठभेद १२–केचित्परमाणुं कारणं वदन्ति, परमाणौ प्रमाणाभावाच्छ्रुतिविरोधाच्च न सम्भवति ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

जैन विद्वान् केवल परमाणुओं को ही जगत् का कारण मानते हैं। किन्तु वैशेषिकों के मत में परमाणु जगत् के उपादान कारण तथा ईश्वर जगत् के निमित्त कारण हैं। परमाणुओं के विषय में जैन विद्वान् परमाणुओं को एक ही प्रकार का स्वीकार करते हैं, किन्तु बौद्ध एवं वैशेषिक विद्वान् परमाणुओं को-पार्थिव जलीय, तैजस एवं वायवीय के भेद से चार प्रकार का स्वीकार करते हैं। किञ्च परमाणुकारणत्व के विषय में इन सभी विचारकों की समानता है। परमाणुकारणवादियों के मतका खण्डन करते हुए ग्रन्थकार का कहना है कि परमाणुओं की प्रत्यक्ष प्रमाण के द्वारा सिद्धि नहीं हो सकती है। आगम के द्वारा भी परमाणुओं की सिद्ध नहीं हो सकती है। किञ्च व्याप्तिग्रह के अभाव में अनुमान प्रमाण के द्वारा भी परमाणुओं की सिद्धि नहीं हो सकती है। श्रुतियाँ जो ब्रह्म को जगत् का कारण बतलाती हैं उनसे परमाणुकारणवादियों के मत का विरोध भी होता है। इस तरह अप्रामाणिक तथा वेदविरोधी परमाणु कारणवाद आदरणीय नहीं है।

मूल १३-कापिलास्तु प्रधानं कारणमाहुः—प्रधानस्याचेतनत्वादीश्वराधिष्ठानाभावे परिणामासम्भवात् सृष्टिसंहार व्यवस्थाऽसम्भवाच्च तदप्ययुक्तम्।

पाठभेद १३—कापिलाः प्रधानङ्कारणमित्याहुः प्रधानस्याचेतनत्वादीश्वरानधिष्ठाने परिणामासम्भवात् सृष्टिस्थितिसंहार व्यवस्थानुपपत्तेस्तदपि न युक्तम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०-सांख्यमतावलम्बी प्रधान (प्रकृति) को ही जगत् का कारण बतलाते हैं। प्रधान (प्रकृति) के अचेतन होने, ईश्वर के अधिष्ठान के विना उसका परिणाम असंभव होने, तथा सृष्टि संहार की व्यवस्था (प्रकृतिकारणवाद में) असंभव होने के कारण भी प्रधानकारणवाद अनुचित है।

छा० तो०-इदानीं प्रधानकारणवादं निराचष्टे-सांख्यमतावलम्बिनः प्रकृतेरेव जगतः कारणत्वं प्रतिपादयन्तः प्राहुः-यथा मृद एव मृदात्मकस्य घटस्य परिणामो भवति तथैव सत्त्वरजस्तमोमयस्य जगतः गुणत्रयस्य साम्यावस्थारूपायाः प्रकृतेरेव परिणामो भवति। यथा जडं पयः चेतनानधिष्ठितमेव दधिभावेन परिणमते तथैव चेतनानधिष्ठिताया एव जडायाः प्रकृतेः परिणामो भवति जगद्रूपेण। वारिदविमुक्तस्यैकरूपस्यैव जलस्य ईक्षुनिम्बजम्बीर कपित्थरूपाश्रय भेदात् मधुरकटवम्लकषायादि विविध रूपेण परिणामवत् गुणत्रयसाम्य रूपायाः प्रकृतेर्विविधविचित्र सर्गरूपेण विविधकारः परिणामः क्षित्रिधादृष्टवासितान्तःकरणयुक्त शरीर भेदरूपाश्रयभेदादेव भवति। अतएव प्रकृतिरेव जगतः स्वतन्त्रं कारणम्। तन्निराकरोति प्रधानस्येत्यादिना-प्रधानं जगत् कारणं न, अचेतनत्वात्। सृष्टेश्च-ईक्षणपुरस्सरमेव श्रवणात्। जडस्यप्रधानस्यचेक्षणासम्भवात्। चेतनाधिष्ठितस्यैव जडस्य लोके प्रवृत्तिर्दर्शनात् ईश्वरानधिष्ठितस्याचेतनस्य प्रधानस्य जगद्रूपेण परिणामासंभवः। स्वीकृतेऽपि प्रकृतेः स्वतन्त्र रूपेण परिणामे सर्वदैव

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सृष्टेरथवा संहारस्य प्रसंगात्, सृष्टिसहारव्यवस्थाया अनुपपत्तेश्च प्रधानकारणवाद असमञ्जमिति। विस्तरस्तु शारीरकमीमांसा भाष्यस्यकारणाध्याये तर्कपादे च।

आमोद–यहाँ पर प्रकृति को ही जगत् का कारण मानने वाले साँख्यमतावलम्बियों के मत का खण्डन किया जा रहा है। प्रकृतिको ही जगत् का कारण मानने वाले सांख्यमतावलम्बी कहते हैं कि– जिस तरह मृदात्मक घट का मिट्टी से ही परिणाम होता उसी तरह सत्त्व, रजस् एवं तमस् की साम्यावस्था रूप प्रकृति से रजोगुण, तमोगुण एवं सत्त्वगुणयुक्त जगत् का परिणाम होता है। किञ्च जिस तरह चेतनाधिष्ठित जड़ दुग्ध का दधिरूप से परिणाम होता है, उसी तरह ईश्वरानधिष्टित प्रकृति का ही जगत् के रूप में परिणाम होता है। यही नहीं जैसे बादल से निकला हुआ एक ही प्रकार का जल ईख, कैथ, नीम्ब जम्बीर आदि भिन्न-भिन्न आश्रयों को प्राप्त कर मधुर, अम्ल, कटु, कषाय आदि रूपों में परिणत हो जाता है, उसी तरह भिन्न भिन्न प्रकार के अदृष्टों से युक्त भिन्न-भिन्न शरीर रूपी आश्रय के भेद के कारण प्रकृति का विविध विचित्र जगत् के रूप में परिणाम होता है। इस तरह प्रकृति जगत् का स्वतंत्र कारण सिद्ध होती है। उसका खण्डन ग्रन्थकार अचेतनस्य' इत्यादि ग्रन्थ के द्वारा करते हैं। कहने का अभिप्राय है कि प्रकृति को जगत् का कारण नहीं माना जा सकता है, क्योंकि वह जड़ है।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

और कारणवादिनी श्रुतियों में जगत् का ईक्षण रूप संकल्प पुरस्सर ही जगत् की सृष्टि सुनी जाती है- जड़ प्रकृति का धर्म ईक्षण नहीं हो सकता है, क्योंकि संकल्प करना चेतन का धर्म है जड का नहीं। लोक में भी देखा जाता है कि चेतनाधिष्ठित ही जड वस्तु की किसी कर्म में प्रवृत्ति होती है। अतएव ईश्वरानधिष्ठित स्वतन्त्र प्रकृति जगत् का कारण नहीं हो सकता है। किञ्च-यदि जडा प्रकृति को जगत् का स्वतन्त्र कारण स्वीकार भी कर लिया जाय तो भी सर्वदा ही सृष्टिकाल अथवा सर्वदा ही संहारकाल रहना चाहिये अतएव प्रधान कारणवाद में सृष्टिकाल एवं संहारकाल की व्यवस्था दुरुपपाद है। इस तरह प्रकृति कारणवाद का अनौचित्य सुतराम् सिद्ध होता है। प्रधान कारण वाद का विस्तार पूर्वक खण्डन श्रीभाष्य के प्रथम अध्याय अथवा दूसरे अध्याय के तर्क पाद में देखना चाहिये।

सू०१४-कर्मपरतन्त्रतयादुःखितया च चेतनोऽपि न कारणं भवितुमर्हति।

अनु०-(जडा प्रकृति के ही समान पशुपति आदि) जीव भी जगत् के कारण नहीं हो सकते हैं, क्योंकि वे कर्म परतन्त्र तथा दुःखी हैं।

छा०तो०-केचन चतुर्मुखस्य जगत्कारणत्वं स्वीकुर्वन्ति केचन

पाठभेद-१४ चेतनोपि न कारणम्, कर्मतन्त्रत्वाद्दुःखित्वाच्च।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

च पशुपतेः । परञ्चेदमुभयमेवमतमसमीचीनम् । चतुर्मुखपशुपत्योः जीवान्तर्गतत्वात् कर्म परतन्त्रत्वात् दुखित्वाच्च । स्मरन्ति च चतुर्मुखस्य मधुकैटभाभ्यां वेदापहारादि जन्य दुखित्वम् । पशुपतेश्च ब्रह्महत्यादिजन्य दुःखभोक्तृत्वादिकम् । श्रुतिश्च जगत् कर्तुः सर्वज्ञत्व मपहतपाप्मत्वादिकंसत्यकामत्वंसत्यसंकल्पत्वञ्च प्रतिपादयति । अतएव चतुर्मुख पशुपत्योर्जगतःकारणत्वं नहि संभवति ।

आमोद- कुछलोग चतुर्मुख ब्रह्माको जगत् का कारण मानते हैं तथा कुछ लोग पशुपति को जगत् का कारण बतलाते हैं । परन्तु यह दोनों प्रकार का मत समीचीन नहीं है क्योंकि पशुपति और चतुर्मुख ब्रह्मा दोनों जीव कोटि में आते हैं । साथही दोनों को कर्म परतन्त्र और दुखी भी शास्त्रों में बतलाया गया है । पुराणों में बतलाया गया है कि मधुकैटभ नामक राक्षसों ने ब्रह्मा के वेदों का अपहरण कर लिया अतएव वे दुःखी हो गये । इसी तरह पशुपति के ब्रह्महत्या आदि के कारण दुखी होना भी सुना जाता है । किन्तु जगत् स्रष्टा को श्रुतियां सर्वज्ञ अपहत पाप्मा, सत्यकाम एवं सत्यसंकल्प रूप से बतलाती हैं । अतएव वे दोनों जगत् के कारण नहीं हो सकते हैं ।

मू०१५-तस्मादीश्वर एव जगतः कारणम् ।

अनु०-अतएव ईश्वर ही जगत् के कारण हैं ।

[ छा०तो०-प्राकृत प्रकृतिजीवानाञ्च जगत्कारणत्वानुपपत्तेस्तयार्व्यतिरिक्त ईश्वर एव जगतः कारणम् .

पाठभेद-१५ तस्मादीश्वर एव सकलजगत्कारणम् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आमो-प्राकृत (परमाणु) प्रकृति तथा जीवों के जगत् कारणत्व की अनुपपत्ति होने के कारण उन दोनों से भिन्न ईश्वर ही जगत् का कारण सिद्ध होता है।

**मू०१६-अस्य च कारणत्वं नाविद्याकर्मपरनियोगादि हेतुकम्, अपितु स्वेच्छाप्रयुक्तम् ।**

अनु०-ईश्वर जगत् का कारण अविद्याकर्म अथवा अन्य किसी से प्रेरित होकर नहीं होता है अपि तु वह स्वेच्छा से जगत् की सृष्टि करता है।

छा० तो०-लोकेदृश्यम नमुत्पादकभाव रूपमागन्तुकं कारण त्वम् अविद्याकर्मनिबन्धनम् सर्वजीवसाधारणम्। तच्च वैषयिकसुख प्रावण्येनाज्ञानेन च भवति। मनुष्याणामुत्पादकत्वं कर्मप्रधानम् तेषां शास्त्रवश्यत्वात्। तिर्यगादीनामज्ञानप्रधानमुत्पादकत्वम्। चतुर्मुखा-दीनां कारणत्वं परमात्मप्रेरितम्। स्मरन्ति च -"प्राजापत्यं त्वयाकर्म पूर्वं मयि निवेशितम्। एतौ द्वौ विबुधश्रेष्ठौ प्रसाद क्रोधजौ स्मृतौ। तदादर्शितपन्थानौ सृष्टिसंहारकारकौ।" ईश्वरश्च नतु अज्ञानेन नवा कर्मणा प्रेरितः नवा केनचिन्नियुक्तः सन् सृष्टिं करोति; अपितु सः स्वेच्छयैव जगतः सृष्टिं करोति तथा चाहु श्रीपराशरभट्टर स्वामिनः श्रीरङ्गराजस्तवस्योत्तरश-तके। 'अचिदविशेषितान् प्रलयसीमनि संसरतः करणकलेवरघट यितुं दयमानमनाः। वरदनिजेच्छयैवपरवानकरोः, प्रकृति

पाठभेद-अयं कारणं भवति न अविद्याकर्मपरनियोगादिभिरपि तु स्वेच्छया।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

महदभिमानकरणावलिकोरकिणीम्' ( रङ्गराजस्तव उ०श०४१ ) तथा च-प्रलयसमयसुप्तं स्वं शरीरैकदेशं वरद ! त्रिदचिदाख्यं स्वेच्छया विस्तृणानः । खचितमिवकलापं चित्रमातत्यधुन्वन् अनुशिखिनि शिखीव क्रीडसि श्रीसमक्षम् ॥ (रं०रा०स्त०उ०श०४४) ।

आमोद-लोक में सभी जीवों में पाये जाने वाला आगन्तुक उत्पादकभावरूप कारणता अविद्याजन्य एवं कर्मप्रधान है। यह कारणता वैषयिक सुख की प्रवणता के कारण तथा अज्ञान के कारण होती है । शास्त्रवश्य मनुष्यों की उत्पादकता कर्मप्रधान होती है । तिर्यक् आदि की उत्पादकता अज्ञान प्रधान होती ही । चतुर्मुख ब्रह्मा की कारणता परमात्म प्रेरित है । कहा भी गया है। हे भगवन् आपने प्रजाओं की सृष्टि करने का भार मुझे सौंपा है । तथा ये 'ब्रह्म और शिव) दोनों देवत्रयं क्रमशः परमात्मा की कृपा एवं क्रोध से उत्पन्न हैं तथा परमात्मा द्वारा निर्दिष्ट मार्ग पर चलकर सृष्टि एवं संहारकार्य किया करते हैं । परमात्मा न तो अज्ञान के कारण, न तो कर्म प्रेरित होकर और न तो किसी दूसरे से नियुक्त किया जाकर सृष्टिकरता है, अपितु वह अपनी इच्छा से ही जगत् की सृष्टि का कार्य किया करता है । श्रीपराशरभट्टर स्वामी ने भी श्रीरङ्गराज-स्तव के उत्तर शतकम में कहाभी है-हे वरद ! प्रलयकाल में जड़ के ही समान निश्चेष्ट रहकर संसरणकरने वाले जीवों पर दया करके उनको कारण कलेवर से युक्त करके आपने अपनी इच्छा से ही प्रकृति का महत् अहंकार तथा इन्द्रिय रूपी

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कुड्मलों से मुकुलित कर दिया । और भी हे वरद प्रलयकाल में सोये हुये अपने शरीर के एक देशभूत जड़ चेतन को अपनी इच्छा से फैलाते हुए आप प्रत्येक पत्रांतों पर अद्भुत चित्रित मयूरपिच्छ को फैलाकर तथा कंपाकंपाकर नृत्य करने वाले मयूर के समान, श्रीदेवी के समक्ष क्रीडा करते हैं ।

मू० १७-संकल्पमात्रेणाकरणाज्जगत्सृष्टिर्नायासाय भवति ।

अनु०-संकल्पमात्र से किये जाने के कारण जगत् की सृष्टि करने में कोई आयास नहीं होता है ।

छा०तां०- 'सोऽकामयत बहुस्यां प्रजायेय' (तैति०२।६) 'मनसैव जगत् सृष्टिं संहारं च करोति यः । तस्यारिपक्षक्षपणे कियानुद्यमविस्तरः ?' इति श्रौतस्मार्तवचोभिर्ज्ञायते यत् स्व सत्यसंकल्पेनैव जगत्सृष्टिं करोतीति, तस्य जगतः सृष्टीवायासलेशोऽपि न जायते ।

आमोदः- 'परमात्मा ने सत्य संकल्प किया कि मैं समष्टि सृष्टि से व्यष्टि सृष्टि में आऊँ तदर्थं एक से अनेक हो जाऊँ । ( तैति० २।६ ) तथा-( जो परमात्मा अपने मनसे ही जगत् की सृष्टि और संहार कर देता है उसे शत्रुओं के पक्ष (सेना) को नष्ट करने में कितना प्रयास करना होगा ? इन श्रौत स्मार्त वाक्यों से पता चलता है कि परमात्मा अपने सत्यसंकल्प के द्वारा ही जगत् की सृष्टि कर देता है; अतएव उसे जगत् की सृष्टि करने में आयास का लेश भी नहीं होता है ।

पाठभेद-१७ संकल्पेनकरणादयमायास शून्यः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मू०१८-अस्याः प्रयोजनं लीलैव केवलम् ।

अनु०-सृष्टि का प्रयोजन केवल लीला ही है ।

छा०तो०-नन्वीश्वरः कस्माज्जगत् सृजतीति चेल्लीलैव प्रयोजनम् जगत्सृष्ट्यादेर्व्यापारस्य । न च- तथा सति परमात्मन अवाप्तसमास्त कामत्वमपहीयेदितिवाच्यम् : लीलायाः आनन्दविशेष जनकत्वात्, सर्वसुख सम्पत् समन्वितानाम् राज्ञामपि कन्दुकादि क्रीडारूपलीलायां प्रवृत्ति दर्शनात् । 'स्वेच्छायां सर्वसिद्धिं वदति भगवतोऽवाप्तकामत्ववादः' (तत्त्वमुक्ताकलाप १ ) इति सूक्त्यनुसारेण संकल्पमात्रेणैवाभिलषितसमस्तावाप्तिरूपत्वादवाप्तसमस्तकामत्वस्य । 'लोकवत् लीला कैवल्यम्' (शा०मी० २।१।३३) इति सूत्रम् 'क्रीडतोबालकस्येव चेष्टास्तस्य निशामय ।' (वि०पु०१।२।१८) इति श्रीपराशरोक्तिः । 'अखिलभुवनजन्मस्थेमभगादिलीले' ( श्रीभाष्य १ ) '....निखिलजगदुदयविभवलयलील । (शरणागति गद्य ५ ) त्वदाश्रितानां जगदुद्भवस्थिति प्रणाशसंसार विमोचनादयः । भवन्ति लीलाविधयश्च वैदिकास्त्वदीयगम्भीरमनोऽनुसारिणः । ( स्तोत्ररत्न२०) इत्यादिकाः सूक्तयश्च सृष्ट्यादिकस्य परमात्मलीलात्वं प्रतिपादयन्ति ।

आमोद-अब प्रश्न यह उठता है कि परमात्मा जगत् की सृष्टि आदि व्यापारों को क्यों करता है ? तो इसका उत्तर यह

पाठभेद-१८ अस्य प्रयोजनं लीला ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

है कि जगत् की सृष्टि आदि व्यापारों को परमात्मा अपनी लीला रस की पूर्ति के ही लिए करता है। यहां पर यह प्रश्न उठता है कि तो फिर परमात्मा को अवाप्त समस्त काम नहीं मानना होगा; क्योंकि यदि परमात्मा की सारी इच्छाएँ पूर्ण हैं तो फिर वह लीला क्यों करता है? तो इसका उत्तर है कि लीला आनन्दविशेष की जनिका है। उससे परमात्मा के अवाप्त समस्त कामत्व में कोई कमी नहीं आती है। लोक में देखा जाता है कि सभी प्रकार के सुख सम्पत्ति से सम्पन्न राजा आदि भी कन्दुकादि क्रीड़ा अपनी लीला के लिए किया करते हैं। किञ्च अवाप्त समस्त कामत्व का अभिप्राय है कि अपनी इच्छा-मात्र से ही अभिलषित समस्त वस्तुओं को प्राप्त कर लेना। सभी इच्छाओं पूर्णता; अवाप्त समस्त कामत्व का अभिप्राय नहीं है। अन्यथा 'स ऐच्छत' इत्यादि श्रुतियों की उपपत्ति नहीं हो सकती है। इसीलिए श्रीमद्वेदान्तदेशिक (तत्त्वमुक्ताकलाप ३।१) में कहते हैं-'स्वेच्छायाम् इत्यादि' अर्थात् अपनी इच्छा मात्र से ही सभी अभिलषित वस्तु की प्राप्ति को ही परमात्मा का अवाप्त समस्त कामत्त्व नामक गुण बतलाता है। लोकवत्तु लीला-कैवल्यम् (शा० मी० २।१।३३) अर्थात् जिस तरह लोक में समस्त राज्य की भाररूपी चिन्ता से मुक्त राजा भी कन्दुकादि क्रीड़ाओं को करता है उसी तरह केवल अपनी लीला रस की पूर्ति के लिए हीं परमात्मा जगत् की सृष्टि करता है। 'खेलते हुए बालक

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

की चेष्टाओं के समान मन बहलाने के लिए की जाने वाली परमात्मा की चेष्टाओं को सुनो ।' यह श्री पराशर महर्षि की उक्ति; सारे भुवनों की सृष्टि, स्थिति, प्रलय एवं अन्तः प्रविश्य नियामकत्व आदि जिम परब्रह्म की लीला हैं, उसमें' (श्रीभाष्य मगलाचरण १)..... हे सम्पूर्ण जगत की उत्पत्ति, स्थिति एवं लय रूपी लीला वाले भगवन् !' (शरणागति गद्य ५) 'आपके आश्रित जीवों की जगत् में सृष्टि, स्थिति, संहार तथा मोक्ष आदि (अन्तः प्रविश्यनियमन) वैदिक लीला की विधियां आपके गम्भीर मनोनुकूल होती हैं । (स्तोत्र रत्न २०) आदि सूक्तियां बतलाती हैं कि सृष्टि आदि जगत्-व्यापार परमात्मा की लीला है ।

मूल १६—तर्हि संहारदशायां लीलाया भंगस्स्यादिति चेन्न संहारस्यापि लीलात्वात् ।

अनु०—तो फिर संहारकाल में परमात्मा की लीला का भंग हो जायेगा ऐसी शंका उचित नहीं है क्योंकि संहार भी परमात्मा की लीला है ।

छा० तो०-यदि सृष्ट्यादिव्यापारस्य लीलैवप्रयोजनं चेत् तर्हि संहारदशायाम् परमात्मलीलाया विरामो भवेदिति चेन्न

पाठभेद १६—तर्हि संहारदशायां लीला विरमेत् । संहारस्यापि लीलात्वान्न विरमेत् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

संहारस्यापि भगवतो लीलान्तर्गतत्वात् । यथा क्रीडन् बालकः अनेकानिवस्तूनि निर्माय तेषां नष्टकरणेऽपि लीलारसमेवानुभवन्ति तथैव परमात्माऽपि संसारप्रणाशे लीलारसमनुभवति । तथा हि-जगदुदयविभवलयलील !' (शरणागति गद्य ५) 'अखिलभुवन जन्मस्थेमभंगादि लीले' (श्रीभाष्य मंगला० १) 'जगदुद्भवस्थिति प्रणाशसंसार विमोचनादयः भवन्ति लीला विधयः' (स्तो० रत्न २०) इत्यादिकानि वचांसि प्रतिपादयन्ति ।

एतेन प्रातिपादितं-ईश्वर एवजगतः कारणम् । तस्यकारणत्वं निरुपाधिकम् । सः स्वेच्छयैव जगत् सृजति । जगत् सृष्टौ तस्यायासलेशोऽपि नहि भवति । जगत् सृष्टेर्लीलैव प्रयोजनञ्च ।

आमोद-यदि सृष्टि आदि व्यापार का प्रयोजन केवल लीला ही है तो फिर संहारकाल में परमात्मा की लीला का विराम हो जायेगा; तो ऐसी शंका उचित नहीं है; क्योंकि संहार भी परमात्मा की लीला के अन्तर्गत ही है। जिस तरह कोई खेलता हुआ बालक अनेक वस्तुओं का निर्माण करके उनको नष्ट कर देने में भी लीलारस का ही अनुभव करता है उसी प्रकार परमात्मा भी संसार के प्रणाश में भी एक प्रकार की लीला का ही अनुभव करता है । 'सम्पूर्ण जगत् की सृष्टिस्थिति एवं विनाश रूपी लीला वाले प्रभो !' (श० ग० ५) सम्पूर्ण जगत् की सृष्टि स्थिति विनाश आदि ही जिनकी लीला है, उनमें' (श्री भाष्य मं० १) जगत् की सृष्टि, स्थिति, विनाश

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मोक्ष और अन्तः प्रविश्य नियामकत्व आदि वैदिक लीला की विधियां होती हैं' (स्तो० र० २०) इत्यादि वाक्यों से सिद्ध होता है कि संहार भी परमात्मा की लीला ही है।

इस प्रघट्टक के द्वारा प्रतिपादित किया गया कि ईश्वर ही जगत् के कारण हैं। परमात्मा का जगत्कारणत्व बिना किसी उपाधि के है। परमात्मा अपनी इच्छा से ही जगत् की सृष्टि करता है। जगत् की सृष्टि करने में परमात्मा को थोड़ा सा भी प्रयास नहीं करना पड़ता है; क्योंकि वह अपने सत्यसंकल्प के द्वारा ही जगत् की सृष्टि कर देता है। परमात्मा के जगत् की सृष्टि करने का एक मात्र प्रयोजन लीला ही है। अन्य प्रयोजन आनुषङ्गिक है।

मूल २०—स्वयमेव जगद्रूपेणपरिणमनाद् यमुपादानकारणमपि भवति।

अनु०—स्वयम् भी जगत् के रूप में परिणत होने के कारण परमात्मा जगत् का उपादान कारण भी है।

छा० तो०—कारणं हि त्रिविधं भवति-उपादानकारणं, निमित्तकारणं, सहकारिकारणञ्च। तत्र यद्वस्तु कार्यरूपेण परिणमति तदुपादानकारणम् यथा मृत्तिकाघटस्य। कार्यंप्रतिकर्तृ वस्तु निमित्तकारणं भवति। यथा घटस्य कुलालो निमित्त कारणम्।

पाठभेद २०—अयं च स्वयमेव जगद्रूपेणपरिणतत्वादुपादानञ्च भवति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

उपादाननिमित्तव्यतिरिक्तानि कार्योत्पत्तौ सहायकानि वस्तूनि सहकारिकारणम् । तत्र ईश्वरः जगतः किं प्रकारकं कारणं भवति ? उपादानं वा निमित्तं वा सहकारि वा ? इति शंकायां समाधत्ते– ईश्वरः एव जगतः उपादानकारणमपि भवति । अयमाशयः– नैयायिका ईश्वरस्य निमित्तकारणतामेवाभ्युपयन्ति । तन्नोचितम् ईश्वरस्य जगत् प्रति उपादानत्वात् । किञ्च–ईश्वर एव जगतः सहकारि कारणमपि । इत्थं त्रिविधं कारणत्वमीश्वरस्यैव । तथाहि– बहुस्यामिति सत्यसंकल्प विशिष्ट ईश्वरो जगतो निमित्तकारणम् । नामरूपविभागानर्हसूक्ष्मचिदचिद्विशिष्ट ईश्वरो जगतः उपादानकारणम् । ज्ञान शक्त्यादिविशिष्टः सः भवति सहकारिकारणम् । 'प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् । (शा०मी०१।४।२३) इति सूत्रेण भगवान् वादरायण ईश्वरस्य जगदुपादानत्वं प्रतिपादयन् वक्ति–प्रकृतिश्च = उपादानञ्च । न निमित्तकारणमात्रं ब्रह्म; उपादानकारणं च ब्रह्मैवेत्यर्थः । प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् एवमेव हि प्रतिज्ञादृष्टान्तौ नोपरुध्येते, प्रतिज्ञा च– उततमादेशमप्राक्ष्य येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' (छा०उ०६।१।२ ) इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानविषया । दृष्टान्तश्च–'यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्यात् ।' ( छा०उ०६।१।४ ) नहि कुलालज्ञानेन मृण्मयानां ज्ञानं सम्पद्यते अपि तु तत् मृत्पिण्ड ज्ञानेनैव सम्पद्यत इति ईश्वरस्यैव उपादानत्वमपि स्वीकर्तव्यम् । 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमात्राद्वितीयम् (छा०उ०६।२।१ ) इति

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

श्रुति रपि ईश्वरस्याभिन्ननिमित्तकारणतामभिधत्ते ।

आमोद-कारण तीन प्रकार के होते हैं-उपादानकारण निमित-कारण और सहकारी कारण। जो वस्तु कार्य के रूप में परिणत हो जाती है उसे उपादानकारण कहते हैं। निमित्त कारण कर्ता कहलाता है। निमित्त एवं उपादानकारण से भिन्न होते हुए भी जो वस्तु कार्य के उत्पत्ति में सहायक होती है उसे सहकारी कारण कहते हैं: यहां पर प्रश्न उठता है कि ईश्वर इन तीनों प्रकार के कारणों में किस प्रकार का कारण है? उपादान या सहकारी अथवा निमित? इस शंका का समाधान करते हुए ग्रन्थकार कहते हैं कि ईश्वर जगत् का उपादान कारण भी है। कहने का आशय है कि नैयायिक आदि ईश्वर को जगत् का निमितकारण मात्र मानते हैं। नैयायिकों का यह मत उचित नहीं है, क्योंकि ईश्वर जगत् का उपादान कारण भी है। वही जगत् का सहकारी भी कारण है। इस तरह जगत् का तीनों प्रकार का कारण ईश्वर ही है। वह इस प्रकार से- एक से अनेक होंने के संकल्प से विशिष्ट ईश्वर जगत् का निमित्त कारण है। नामरूपाविभागानर्ह सूक्ष्मचिद् अचित् विशिष्ट होकर वह जगत् का उपादान कारण है। ज्ञान शक्ति आदि विशिष्ट रूप से ईश्वर जगत् का सहकारी कारण होता है। 'प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात्' ( मी० २।४।२३ ) सूत्र में भगवान् वादरायण भी ईश्वर को जगत् का उपादानकारण वतलाते हुए

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कहते हैं कि ईश्वर जगत् का मिमित्त कारण मात्र ही नहीं है अपितु वह जगत् का उपादान कारण भी है। ऐसा ही मानने पर छान्दोग्योपनिषद् के आत्मा विद्याप्रकरण में की गयी एक विज्ञान से सर्वविज्ञान की प्रतिज्ञा तथा दृष्टान्त का निर्वाह संभव है। श्वेत केतो क्या तुमने उस आदेश (ईश्वर) तत्व को अपने आचार्यों के सन्निकट में श्रवण किया है जिसके श्रवण करलेने बिना सुनी हुई वस्तु से सुनी हुई बिना मनन की गयी वस्तु मनन की गयी तथा अज्ञात वस्तु ज्ञात हो जाती है? (छा०उ०६।१।४ ) यही एक विज्ञान से सर्व विज्ञान की प्रतिज्ञा है। उदाहरण में कहा गया है 'हे सोम्य ! जिस तरह मृत्पिड रूपी कारण विज्ञान के द्वारा घटादि सभी मृण्मयरूप कार्य विज्ञात हो जाते हैं। जिस तरह कुलाल के ज्ञान से घट का ज्ञान नहीं होता है, उसी प्रकार निमितकारण ईश्वर के ज्ञान से कार्य सम्पूर्ण जगत् का ज्ञान नहीं हो सकता है। अतएव उपर्युक्त प्रतिज्ञा और दृष्टान्त के निर्वाह के लिए ईश्वर को जगत् का उपादान कारण भी मानना चाहिए। 'सदेव 'इत्यादि श्रुति भी एकम् पद के द्वारा ईश्वर को जगत् का उपादानकारण बतलाकर 'अद्वितीयम्' पद के द्वारा उसी को जगत् का निमित्त कारण भी बतलाती है। इस तरह ईश्वर जगत् का अभिन्न निमित्तोपादान कारण है; यह श्रुति बतलाती है।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मूल २१–तर्हि निर्विकारत्वोक्तिः कथमिति चेत् स्वरूपस्य विकाररहितत्वात् ।

अनु०–यदि ईश्वर ही जगत् का उपादान कारण भी है तो फिर उसे श्रुति निर्विकार कैसे कहती है ? तो इसका उत्तर है कि परमात्मा के स्वरूप में कोई विकार नहीं होता है ।

छा० तो०–यदि ईश्वर एव जगत उपादानकारणमपि तर्हि तस्य निर्गुणं, निरञ्जनम्, निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम्' 'सत्यं ज्ञानमनन्त ब्रह्म' (तै० उ० २।१।१) इत्यादिकाः श्रुतयः कथं निर्विकारत्वं प्रतिपादयन्तीति चेत्; ईश्वरस्य चिदचिद्रूप विशेषणांश एव परिणामात् । स्वरूपस्य विकाररहितत्वादिति समञ्जसा निर्विकारत्व श्रुतिः । सर्गकालेसमापन्ने ईश्वरः बहुभवन रूपा सत्यसंकल्पेनैव कारणावस्थावस्थितं स्वशरीरभूतं, नामरूप विभागानर्ह सूक्ष्मचिदचिदंशं नामरूपविभागार्ह स्थूल चिदचिद्रूपेणपरिणमयति । ईश्वरस्य स्वरूपे विकारलेशोऽपि नहि जायते ।

आमोद–यदि ईश्वर ही जगत् का उपादान कारण भी है तो फिर 'निर्गुणं निर्विकारम्' इत्यादि श्रुति उसे निर्विकार कैसे बतलाती है ? तो इसका उत्तर है कि ईश्वर के शरीरभूत चित्अचित् अंश में ही परिणाम रूप विकार होता है, ईश्वर के

पाठभेद २१–तर्हि निर्विकारत्वं कथमिति चेत् स्वरूपस्य विकाराभावान्न निर्विकारत्व विरोधः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

स्वरूप में कोई भी विकार नहीं होता है। कहने का आशय है कि सृष्टि काल के आने पर एक से अनेक होने (समष्टि सृष्टि से व्यष्टि सृष्टि में आने के सत्य संकल्प से विशिष्ट परमात्मा नामरूप विभाग के अयोग्य, अपने शरीरभूत कारणावस्थावस्थित सूक्ष्म चित् एवं अचित् रूप अंश को नामरूप विभाग के योग्य स्थूल चित् एवं अचित् रूप से जगत् के रूप में परिणत कर देता है। परमात्मा के स्वरूप में कोई भी विकार नहीं होता है अतएव परमात्मा को निर्गुण एवं निर्विकार इत्यादि रूप से बतलाने वाली श्रुति का कोई भी विरोध नहीं है।

**मूल २२-तर्हि कथं परिणामो भवतीति चेद् विशिष्ट विशेषण सद्वारकतया। २३-न खलु कस्यचिदूर्णनाभेर्यस्स्व-भावः सः सर्वशक्तेर्न सम्भवति।**

अनु०-यदि ईश्वर के स्वरूप में कोई विकार नहीं होता है तो फिर उसका जगत् के रूप में परिणाम कैसे होता है? तो इसका उत्तर है कि विशिष्ट वस्तु का विशेषणद्वारक परिणाम होता है। किसी उर्णनाभिनामक कीड़ा विशेष का जो स्वभाव होता है उसका परमात्मा में अभाव नहीं हो सकता है।

छा० तो०-ननु अवस्थाश्रयत्वमेवोपादनलक्षणम्। यदि ईश्व-

पाठभेद २२-तर्हि परिणामः कथमुपपद्यत इति चेत् विशिष्टविशेष-णसद्वारकः। २३-कस्यचित्कीटस्य स्वभावः सर्वशक्तेर्नोपपद्यते।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रस्यस्वरूपे विकारोनहिभवति चेत् तर्हितस्योपादानकारणतारूप परिणमः कथं युज्यत इति चेदाह–विशिष्टविशेषण सद्वारकतयेति। विशिष्टं च तद्विशेषणम् विशिष्टविशेषणम्। द्वारेण सह वर्तत इति सद्वारकः। विशिष्ट विशेषणेन सद्वारकः = विशिष्टविशेषण सद्वारकः तस्यभावस्तत्ता तया, 'विशिष्टविशेणसद्वारकतया' इति व्युत्पत्यनुसारेणायं भावस्स्फुरति यत्—चिदचिद्रूपंयद्विशेषणं तत् स्त्रग्वस्त्रचन्दनादिवत्पृथक्सिद्धं नास्ति; अपितु शरीरवदपृथक्-सिद्धमिति ज्ञापयतिविशिष्टविशेषणपदम्। परमात्मनोऽयं चिद-चिदंश एव जगद्रूपेण परिणमति। येन प्रकारेण शरीरे जातेऽपि विकारे; आत्मा निर्विकार एव तिष्ठति; तेनैव प्रकारेण परमात्माऽपि स्वशरीरभूतचिदचिदोः परिणमितेऽपि निर्विकार एव तिष्ठति।

ननु एकस्यैव उपादानत्वं निमितत्व च नहि दृष्ट-चरमिति चेन्न, दृश्यते तु ऊर्णनाभेः जालं प्रति निमित्तत्वमुपादा-नत्वमुभयमपि। तथाविधे कीटविशेषे चेदुभयप्रकारककारणत्वशक्ति-रस्ति चेत् तर्हि सर्वशक्तिमतीश्वरे किं तथाविधायाः शक्तेस्सद्-भावोभवितुं नार्हति? अतएवेश्वरस्योभयविधं कारणत्वं सुतरां समञ्जसम्।

आमोद–अब प्रश्न उठता है अवस्थाश्रयत्व ही उपादान का लक्षण है। यदि ईश्वर के स्वरूप में विकार नहीं होता है तो फिर वह जगत् का उपादान कारण कैसे होता है। क्योंकि उपादान कारण नहीं होता है जिसका कार्य के रूप में परिणाम

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

होता हो। परिणाम होने पर ईश्वर में विकार अवश्य स्वीकार करना होगा। तो इसका उत्तर देते हुए ग्रन्थकार कहते हैं— विशिष्टविशेषणसद्वारकतया। अर्थात् विशिष्टविशेषणसद्वारकरूप से ईश्वर जगत् का उपादान कारण होता है। 'विशिष्ट विशेषणसद्वारकतया' पद की व्युत्पत्ति इस प्रकार है—"विशिष्टं च तद्विशेषणं विशिष्टविशेषणम्। द्वारेणसहवर्तत इति सद्वारकः। विशिष्टविशेषणन सद्वारकः = विशिष्टविशेषणसद्वारकः। तस्य भावस्तत्तातया विशिष्टविशेषणसद्वारकतया।" यहाँ पर विशिष्ट-विशेषण पद के द्वारा इस अर्थ को सूचित किया गया है कि जिस तरह स्रक्चन्दन, वस्त्र आदि पृथक् सिद्ध विशेषण हैं चित् अचित् उस तरह के ईश्वर के विशेषण नहीं हैं, अपितु वे शरीर होने के कारण अपृथक् सिद्ध विशेषण हैं। परमात्मा के उस विशेषणांश का ही जगत् के रूप में परिणाम होता है। जिस तरह शरीर में विकार होने पर भी आत्मा अविकृत ही रहता है, उसी तरह शरीरभूत चित् अचित् अंश में विकार होने पर भी ईश्वर स्वरूपत अविकृत ही रहते हैं। अतएव परमात्मा का अविकारत्व सुरक्षित है।

यदि कोई कहे कि-एक ही वस्तु का एक ही वस्तु उपादान कारण और निमित्तकारण दोनों हो; यह नहीं देखा जाता है। तो यह भी नहीं कहा जा सकता है। लोक में भी देखा जाता है कि मकड़ा अपने कार्यभूत जाला के प्रति उपादान कारण

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

और निमित्तकारण दोनों हैं। जब एक कीड़े (मकड़े) में दोनों प्रकार का कारण होने की शक्ति है तो फिर सर्वशक्ति परमात्मा में उक्त दोनों प्रकार के कारणत्व की शक्ति का सद्भाव क्यों नहीं रह सकता है? अतएव ईश्वर को ही जगत् का उपादान कारण मानने में कोई आपत्ति नहीं हैं।

मूल २४–ईश्वरेण क्रियमाणा सृष्टिर्नाम–अचितः परिणामनम्, चेतनस्य शरीरेन्द्रियप्रदानपुरस्सरं ज्ञानस्यविकासनं च।

अनु०–ईश्वर के द्वारा की जाने वाली सृष्टि का अर्थ है कि–अचितवस्तुओं का (स्वरूपतः) परिणाम करना तथा जीवों को शरीर, इन्द्रिय प्रदान पुरस्सर उनके ज्ञान को विकसित करना।

छा० तो०–प्रागुक्तं यदीश्वर एवास्य जगतः सृष्टि करोति। तदेव विवेचयति–ईश्वरेणेत्यादिना–अयमाशयः–जगतः सृष्टिर्नाम प्रलयकाले स्वस्मिन् लीनमचित् सर्गकालेसमागते ईश्वरः महदहंकारभूतादिरूपेण स्वरूपतः परिणामयति। तथा चाह भगवान् मनुः।–"ततः स्वयम्भूर्भगवानव्यक्तो व्यञ्जयन्निदम्। महाभूतादि वृत्तौजाः प्रादुरासीत् तमोनुदः।" (मनु० स्मृ० १।६) किञ्च प्रलयकाले

–पाठभेद २४–ईश्वरस्य सृष्टिरचितः परिणामकरणम्, चेतनस्य शरीरेन्द्रिय प्रदानं ज्ञानविकासकरणञ्च।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

करणकलेवरादि रहितान् संसरतोऽचिदविशेषान् जीवान् स्वरूपतोऽन्यथाभावमकृत्वा तान् करणकलेवराद्वियुक्तान् करोति; येन ते भोगमोक्षादिरूपपुरुषार्थोपार्जने समर्था भवेयुः।

आमोद–पहले यह बतलाया जा चुका है कि ईश्वर ही जगत् की सृष्टि करता है–उसीका विवेचन ग्रन्थकार ईश्वरेण इत्यादि वाक्य से करते हैं। प्रलयकाल में तमः शब्दवाच्य प्रकृति ईश्वर में लीन हो जाती है। जगत् की सृष्टि करने का अर्थ है कि–जब सृष्टिकाल आता है उस समय परमात्मा प्रकृति को महान्, अहंकार, आदि व्यक्तों के रूप में परिणत कर देता है। इस तरह सृष्टिकाल में प्रकृति का स्वरूपतः परिणाम होता है। भगवान् मनु ने भी मनु स्मृति १।६ में इसी बात को कहा है।

किञ्च परमात्मा जीवों का स्वरूपतः परिणाम सृष्टिकाल में नहीं करके उन्हें इन्द्रिय शरीर आदि भोग के साधनों को प्रदान कर देता है, तथा प्रलयकाल में जो वे करणकलेवर रहित होने के कारण जड़ के तरह पड़े हुए संसरण करते हैं उनके ज्ञान को विकसित कर देता है, जिससे कि वे भोग तथा मोक्ष रूप पुरुषार्थों को अर्जित कर सकें।

**मूल २५–स्थितिकरणञ्च–सस्यानां जलधारावत् सृष्टेषु वस्तुष्वनु प्रविश्य स्थित्वा सर्वविधरक्षाकरणम्।**

पाठभेद २५–स्थितिकरणं नाम सृष्टेषु वस्तुषु केदारे जल वदनुकूलतया प्रविश्य सर्वरक्षणकरणम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०-धानों में जल की धारा के समान, सृष्ट वस्तुओं में प्रवेश करके उनके भीतर रह कर उनकी हर प्रकार से रक्षा करना ही परमात्मा का जगत् की स्थिति करण है।

छा० तो०-येन प्रकारेण क्षेत्रस्यैकदेशे स्थितं जलं सस्येषु प्रविश्य तेषु स्थित्वा तेषां जीवनाधारो भवति तेनैव प्रकारेण परमात्मा-'सच्चत्यच्चाऽभवत्' (छा० उ० ६। ) इति श्रुत्युक्तेषु जडचेतनेषु परमात्मा 'हन्ताऽहमिमस्तिस्रा देवता अनेनजीवेनात्मनाऽनु प्रविश्य ( छा० उ० ६।३।२ ) इति श्रुत्यनुसारेण प्रविश्य तेषामन्तर्यामीरूपेण स्थित्वा सृष्टानि सर्वाणि वस्तूनि सर्व प्रकारेण रक्षति। इत्थं सृष्टस्य जगतो रक्षणमेव स्थितिकरणमित्युच्यते।

आमोद-जिस तरह क्षेत्र के एक देश में रहने वाला जल सस्यों के भीतर प्रवेश करके उनका जीवनाधार बन जाता है, तथा उनकी रक्षा करता है; उसी प्रकार परमात्मा भी-'परमात्मा ने जड़चेतनात्मक जगत् की सृष्टि कर दी' (छा० उ० ६। श्रुति) इस श्रुति में वर्णित जड़ चेतन सभी वस्तुओं के भी-'अरे मैं इस पृथिवी, जल एवं तेजरूपी तीनों देवताओं के भीतर इस जीवात्मा के साथ स्वयं प्रवेश करके' ( छा० उ० ६।३।२ ) इस श्रुति के अनुसार प्रवेश करके उनके अन्तर्यामी रूप से उन सबों के भीतर रह कर सृष्ट सभी वस्तुओं की हर प्रकार से रक्षा

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

करते हैं। इस तरह से सृष्ट सम्पूर्ण जगत् की हर प्रकार से रक्षा करने को ही परमात्मा द्वारा जगत् का स्थितिकरण कहते हैं।

मूल २६-संहरणं नाम—अविनीतस्य पुत्रस्य पित्रा क्रियमाणं निगड (ड) बन्धनमिव विषयान्तरेष्वपि प्रसक्तानां करणानां भञ्जनम्।

अनु०-उच्छृंखल पुत्र का (सुधार के लिए) पिता के द्वारा किये जाने वाले बेड़ी बन्धन के समान ही विषयान्तर में अत्य-धिक आसक्त इन्द्रियों के निग्रह को ही संहार कहते हैं।

छा० तो०-'विचित्रादेहसंपत्तिरीश्वराय निवेदितुम्। पूर्वमेव कृता राजन् हस्तपादादिसंयुता' इत्युक्त्यनुसारेण परमात्मानं समाश्रित्य स्वोज्जीवनं करणार्थं परमात्मना प्रदत्तानीन्द्रियाणि परमात्मोपासनेऽविनियोज्य देहादिष्वात्मभ्रमेण जीवानां विषयप्रा-वण्यमवेक्ष्य परमात्मा तेषामिन्द्रियाणां तथैव निग्रहं करोति, यथा कश्चन पितोन्मार्गगामिनं पुत्रं निगडबन्धनं करोति। इत्थमिन्द्रि-याणां क्रियमाणो निग्रह एव संहार इति व्यपदिश्यते।

आमो०-हे राजन् परमात्मा को निवेदित करने के लिए मैंने पहले (सृष्टिकाल में) ही हाथ पैर आदि अवयवों से युक्त

---

पाठभेद २६-संहारो नाम यथाऽविनीतः पुत्रः पित्राशृङ्खलं बध्वा स्थाप्यते, तथा विषयान्तरेषु सक्तानीन्द्रियाणि संहृत्वावस्थापनम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

विचित्र देह रूपी सम्पत्ति को (सभी) जीवों को प्रदान किया है। इस सूक्ति के अनुसार परमात्मा का समाश्रयण करके अपने जीवन का उन्नयन करने के लिए परमात्मा के द्वारा प्रदत्त इन्द्रियों को परमात्मा की उपासना में विनियुक्त नहीं करके देह आदि में आत्मा का भ्रम हो जाने के कारण जीवों के विषय प्रावण्य को देखकर परमात्मा उनकी इन्द्रियों का उसी प्रकार निग्रह करता है जिस तरह किसी ऊन्मार्ग पर चलने वाले पुत्र को पिता बेंड़ों में बांध देता है उसी प्रकार परमात्मा द्वारा किये गये इन्द्रियों के निग्रह को संहार कहते हैं।

मूल २७—सृष्ट्यादित्रयमिदं प्रत्येकं चतुर्विधम्।

अनु०—सृष्टि आदि (स्थिति और संहार) ये प्रत्येक चार-चार प्रकार के होते हैं।

छा० ती०—उपर्युक्तानां सृष्टिस्थितिसंहाराणां प्रत्येकेषां चत्वारश्चत्वारो भेदा भवन्ति। तथा चाह भगवान् पराशरः—चतुर्विभागः संसृष्टौ चतुर्धा संस्थितः स्थितौ। प्रलयं च करोत्यन्ते चतुर्भेदो जनार्दनः। (वि० पु० १।२२।२३) इति।

आमोद—उपर्युक्त सृष्टि, स्थिति एवं संहार इन तीनों के चार-चार भेद होते हैं। भगवान् पराशर ने भी कहा है—(वे जनार्दन चार विभाग से सृष्टि के और चार विभाग से ही स्थिति के समय रहते हैं और चार रूप धारण करके ही अन्त में प्रलय करते हैं।

पाठभेद २७—एतत्त्रियमपि प्रत्येकं चतुर्विधम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सूत्र २८–सृष्टौ (प्रसक्तायां) ब्रह्मणः प्रजापतीनां कालस्य सकलजन्तूनां चान्तर्यामी सन् रजोगुणयुक्तस्सृजति ।

अनु०–सृष्टिकाल आने पर ईश्वर; ब्रह्मा, प्रजापतियों, काल तथा सभी जीवों के अन्तर्यामी होकर तथा रजोगुण से युक्त होकर सृष्टि करते हैं ।

छा० तो०–सृष्टिर्द्विधा भवति सद्वारकाद्वारकेति प्रागुक्तम् । इदानीं सद्वारक सृष्टेश्चतुष्प्रकारत्वं प्रतिपादयति । सृष्टिकाले समागते ईश्वरः साक्षाद् ब्रह्माण्डं हिरण्यगर्भं च सृष्ट्वा, सद्वारक सृष्टेश्चतुर्दशभुवनकर्तुं ब्रह्मणोऽन्तर्यामी रूपेण, नित्यं सृष्टिं कुर्वतां प्रजापतीनां, कालस्य, सर्वेषांजीवानाञ्चान्तर्यमी रूपेण स्थितः, रजोगुण विशिष्टः सन् सृष्टिं करोति । इत्थं चतुर्मुख ब्रह्माकृत सृष्टिः, प्रजापतिकृतसृष्टिः, कालकृत सृष्टिः पितृमातृरूपेणजीवकृत सृष्टिश्चेश्वरस्यैव वर्तते । इममेवार्थं प्रत्ययोपदत् भगवान् पराशरः– 'एकेनांशेन ब्रह्माऽसौ भवत्यव्यक्तमूर्तिमान् । मरीचिमिश्राः पतयः प्रजानां चान्यभागशः ॥ (वि० पु० १।२२।२४) कालस्तृतीयस्तस्यांशः सर्वभूतानि चापरः। इत्थं चतुर्धासंसृष्टौ वर्ततेऽसौ रजोगुणः ॥ २५ ॥ इत्यादिना ।

आमोद–पहले यह कहा जा चुका है । सृष्टि दो प्रकार की होती है सद्वारक और अद्वारक । परमात्मा साक्षात् ब्रह्माण्ड

पाठभेद २८–सृष्टौ ब्रह्मणः प्रजापतीनां कालस्य सर्वस्य जगतश्चान्तर्यामी सन् रजोगुणयुक्तः सृजति ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

और ब्रह्माण्ड के अधिपति ब्रह्मा की सृष्टि करते हैं। इसके पश्चात् की सृष्टि सद्वारक सृष्टि होती है। सद्वारक सृष्टि चार प्रकार की होती है ब्रह्माकृत, नित्यसृष्टिकर्ता प्रजापतिकृत, कालकृत और माता-पिता आदि रूप से जीवकृत। परमात्मा इन सबों के भीतर अन्तर्यामी रूप से स्थित रहकर इन चारो प्रकार की सृष्टियों को स्वयं करते है। भगवान् रजोगुण से युक्त होकर ही इन चारों प्रकार की सृष्टियों को करते हैं। इस बात को भगवान् पराशर (वि० पु० १।२२।२४-२५) में इस प्रकार से कहते हैं-वे अव्यक्त स्वरूप भगवान् अपने एक अंश से ब्रह्मा होते हैं, दूसरे अंश से मरीचि आदि प्रजापति होते हैं तथा तीसरे अंश से काल होते हैं और चौथे अंश से सभी भूतों में (अन्तर्यामी रूप से) स्थित होते हैं।

**मूल २६-स्थितौ (प्रसक्तायां) विष्ण्वादिरूपेणावतीर्य, मन्वादिरूपेणशास्त्राणि प्रवर्त्य, सन्मार्गं प्रदर्श्य, कालस्य सर्वेषाञ्च भूतानामन्तर्यामी सन् सत्त्वगुणयुक्तः स्थापयति।**

अनु०-पालन करते समय ईश्वर विष्णु आदि रूप से अवतार लेकर मनु आदि रूप से शास्त्रों का प्रवर्तन करके सन्मार्ग

पाठभेद २९-स्थितौ विष्ण्वादिरूपेणावतीर्य मन्वादिमुखेन शास्त्रप्रवर्तनं ...त्वा सन्मार्गं दर्शयित्वा कालस्य सर्वभूतानांचान्तर्यामी सन् सत्त्वगुण...क्तः स्थापयति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

को दिखाकर काल के और सभी प्राणियों के अन्तर्यामी होकर सत्त्वगुण से युक्त होकर पालन करते हैं।

छा० तो०-'येन जातानि जीवन्ति (तै० उ० ३।१) इति श्रुत्यनुसारेण सृष्टस्य जगतः पालनमीश्वर एव चतुष्प्रकारेण करोति, विष्णु रामकृष्णादिरूपेणावतीर्य, साक्षाद्रक्षति, मनुवाल्मीकिपराशर शौनकादिमहर्षीणामन्तर्यामीरूपेणस्थित्वातैः सन्मार्गप्रवर्तकाणिशास्त्राणि कारयित्वा; कालस्यचान्तर्यामीभूत्वा, परस्परं रक्षकाणां जीवानां चान्तर्यामीभूत्वा। इत्थं चतुष्प्रकारेण परमात्मापरिपालयतिजगदिदमखिलम्। रक्षणकरणे ईश्वरः सत्त्वगुणयुक्तो भवति। भगवान् पराशरोऽमीममर्थंसाथं समर्थयामास निम्नांकितैः श्लोकैः-'एकांशेन स्थितो विष्णुः करोति प्रतिपालनम्। मन्वादिरूपश्चान्येन काल-रूपोऽपरेण च। (वि-पु० १।२२।२६) सर्वभूतेषु चान्येन संस्थितः कुरुते स्थितिम्। सत्त्वं गुणं समाश्रित्य जगतः पुरुषोत्तमः ॥ २७ ॥

आमोद-'जिसके द्वारा उत्पन्न हुए जीव रक्षित होकर जीवित रहते हैं' (तै० उ० ३।१) इस श्रुति के अनुसार सृष्ट जगत् की रक्षा परमात्मा चार प्रकार से करते हैं। (१) रामकृष्ण आदि रूप से साक्षात् अवतीर्ण होकर, (२) मनु बाल्मीकि, पराशर, शौनक आदि महर्षियों के हृदय में अन्तर्यामी रूप से स्थित होकर उनके द्वारा सन्मार्ग पर प्रवर्तित करने वाले शास्त्रों का निर्माण कराकर जीवों की रक्षा करने का काम करते हैं। काल के अन्तर्यामी रहकर भी परमात्मा जीवों की रक्षा किया करते हैं,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तथा विभिन्न माता, पिता, मित्र आदि रक्षको के अन्तर्यामी बनकर तत्-तत् जीवों से रक्षा करवाते हैं। इस तरह सभी प्रकार से होने वाली रक्षाओं के कारण परमात्मा ही हैं। महर्षि पराशर भी कहते हैं-अपने एक अंश से विष्णु रहकर वे जीवों का पालन करते हैं, दूसरे अंश से वे मनु आदि रूप धारण करते हैं, और तीसरे अंश से कालरूप होकर रक्षा करते हैं तथा चौथे अंश से सभी भूतों में स्थित रहकर सत्त्व गुण को आश्रित करके पुरुषोत्तम जगत् की रक्षा करते हैं। ( वि० पु०१।२२।२६-२७ )।

**सू०-३०संहारे (प्रसक्ते) रूद्रस्य अग्न्यन्तकादीनां कालस्य सकलभूतानां चान्तर्यामी सन् तमोगुणयुक्तस्संहरति ।**

अनु-ईश्वर के संहार में प्रसक्त होने पर वे तमोगुण से युक्त होकर तथा रुद्र अग्नि यमराज आदि, काल, तथा सभी विरोधी जीवों के अन्तर्यामी होकर संहार करते हैं।

छा०तो०-यदेश्वरः संहारकर्मणि प्रवर्तते तदा सः तथा विधि निर्दयकर्मकरणोपयुक्तेन तमोगुणेन युक्तो भूत्वा संहर्तृषु प्रधानस्य रुद्रस्य तदवान्तर संहर्तृणां यमाग्न्यादीनां, कालस्य; परस्परं नाशकानां सर्वभूतानां चान्तर्यामी भवति । तथा चाह महर्षि पराशरः आश्रित्य तमसोवृत्तिमन्तकाले तथा प्रभुः । रुद्रस्वरूपो भगवानेकांशेन भवत्यजः । अग्न्यन्तकादि रूपेण भागेनान्येन वर्तते । कालस्व-

पाठभेद-३० संहारे रुद्रस्याग्न्यादीनां कालस्य सकलभूतानामन्तर्यामी गुणविशिष्टः संहरति ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रूपो भागोऽन्यः सर्वभूतानि चापरः। विनाशं कुर्वतस्तस्य चतुर्द्धैव महात्मनः। विभागकल्पना ब्रह्मन् कथ्यते सार्वकालिकी। (वि०-पु० १।२२।२८-३०) चतुर्विध विभाग प्रतिपादनावसरे अंश शब्देनेश्वरस्य प्रकारभूताः ब्रह्माद्यउक्ताः। ब्रह्मादीनामंशत्वम् प्रत्यपीपदन् भगवान् पराशरः निम्नांकितैः श्लोकैः-ब्रह्मादक्षादयः कालस्तथैवाखिलजन्तवः। विभूतयोहरेरेता जगतः सृष्टिहेतवः। विष्णुमन्वादयः कालः सर्वभूतानि च द्विज। स्थितेर्निमित्तभूतस्य विष्णोरेता विभूतयः। रुद्रः कालोन्तकाद्याश्च समस्ताश्चैव जन्तवः। चतुर्धा प्रलये ह्येता जनार्दन विभूतयः। ( वि०पु०१।२२।३१-३३ ) 'विष्णुर्मन्वादयः कालो इत्यादौ विष्णोर्विभूतित्वाभिधानमवतार प्रयुक्तविग्रहपरम्।

आमोदः- जब परमात्मा संहार कर्म में प्रवृत्त होते हैं उस समय वे उस प्रकार के निर्दय कर्म करने के लिए उपयोगी तमोगुण से युक्त होकर संहार कर्ताओं में प्रधान रुद्र के अन्तर्यामी रूप से, रुद्र के पश्चात् अवान्तर संहारकर्ता यम अग्नि आदि के अन्तर्यामी होकर संहारकर्म के सहकारी काल के अन्तर्यामी होकर तथा परस्पर में नाशक जीवों के अन्तर्यामी होकर संहार कर्म को करवाते हैं। इस तरह, रुद्र; अग्नि, यम आदि सहकारी काल, तथा परस्पर में नाशक जीवों द्वारा होने वाले संहार कार्य के भी करने वाले ईश्वर ही हैं। महर्षि पराशर ने भी इसी तरह कहा है - तथा अन्तकाल में वे अजन्मा भगवान

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तमोगुण की वृत्ति का आश्रय लेकर एक अंश से रुद्ररूप, दूसरे भाग से अग्नि और अन्तकादिरूप; तीसरे से कालरूप और चौथे से सम्पूर्णभूत स्वरूप हो जाते हैं। हे ब्रह्मन्! विनाश करने के लिए उन महात्मा की यह चार प्रकार की सार्वकालिकी विभाग कल्पना कही जाती है। (वि०पु० १।२२।२८-३०) इन चार प्रकार के बिभाग के प्रतिपादन के समय महर्षि पराशर ने अंश शब्द से परमात्मा के प्रकार भूत ब्रह्मा आदि को कहा है। महर्षि पराशर ने विष्णुपुराण के (१।२२।३१-३३) श्लोकों द्वारा ब्रह्मा आदि को परमात्मा का प्रकार सिद्ध करते हुए कहा है- ब्रह्मा, दक्ष आदि प्रजापतिगण, काल तथा समस्त प्राणी ये श्रीहरि की विभूतियां जगत् की सृष्टि के कारण हैं। हे द्विज, विष्णु, मनु आदि, काल और समस्त भूतगण ये जगत् की स्थिति के कारणरूप भगवान् विष्णु की विभूतियां हैं। तथा रुद्र, काल, अन्तकादि और सकल जीव- श्रीजनार्दन की ये चार विभूतियां प्रलय के कारण रूप हैं।

**मू०३१ कांश्चित् सुखिनः कांश्चिद् दुखिनश्च सृजत ईश्वरस्य वैषम्यनैर्घृण्ये प्रसज्येयातामिति चेन्न, कर्मणा हेतुना तथा करणात्; मृद्भक्षकशिशुशिक्षकमातृन्यायेन हित परतया करणाच्च। (माता हि मृदं भक्षयन्तं शिशुं जिह्वायां क्षतकरणेन भीषयति।)**

पाठभेद-३१ कांश्चित्सुखिनः कांश्चिद् दुःखिनश्च सृजत ईश्वरस्य वैषम्य- नैर्घृण्ये स्यातामिति चेत्। कर्महेतुकृत्यकरणान्मृदं भक्षमन्त्याः प्रजाया जिह्वायां चिन्हं कृत्वा विभीषयन् मातृवद्धि तपरेण करणाच्च न स्याताम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०-यदि कोई कहे कि- किसी को सुखी तथा किसी को दुखी बनाने वाले ईश्वर में वैषम्य (पक्षपात) तथा निर्दयत्व नामक दोष आयेंगे; तो यह कहना इसलिए उचित नहीं है कि परमात्मा जीवों के कर्मों के अनुसार उन्हें, सुखी तथा दुखी (मिट्टी खाने वाले बच्चे को डराकर कल्याण करने के इच्छा से शिक्षा देने वाली माता के समान) बनाते हैं। माता मिट्टी खाने वाले बच्चे को जीभपर रेखाखींच कर उसे डराती है।

छा०तो०-यदि कश्चन शंकेत-परमात्मनि पक्षपात निर्दयत्वयोः सत्वात् परमात्मा अखिलहेय प्रत्यनिक इति न वक्तुं शक्यते। देवमनुष्यस्थावरात्मानोत्कृष्टमध्यमापकृष्टसृष्ट्या पक्षपातः परमात्मनि सिद्धयति। अतिघोर दुःखयोगं करणान्नैर्घृण्यं च परमात्मे न्यवर्जनीयम्। इति- तन्नोचितम् परमात्मा सृज्यमान देवादि क्षेत्रज्ञानां कर्मसापेक्षः सन् विषमां सृष्टिं करोति, 'साधुकारीसाधुर्भवति पापकारीपापो भवति, पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति; पापः पापेन कर्मणा' (बृ०उ० ६।४।५) इति श्रुतिरपि जीवानां देवादि शरीरयागं तेषां कर्म सापेक्षमेव दर्शयति। भगवान् पराशरोऽपि निमित्तमात्र मेवाऽसौ सृज्यशक्तयः। निमित्तमात्रं मुक्त्वैव नान्यत्किञ्चिदपेक्षते। नीयते तपतां श्रेष्ठ स्वशक्त्या वस्तु वस्तुताम् (वि०पु० १।४। ५१-५२) इति श्लोके सृष्टेः वैषम्ये जीवानां कर्माणि कारणत्वेन स्मरति। इमं सकलमर्थसमूहं-'वैषम्य नैघृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति।' (शा०मी० २।१।३४) इति सूत्रे भगवान्

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

बादरायणोऽपि सस्मार। श्रीपरशरभट्टस्वामिनोऽपि श्रीरङ्ग राजस्तवस्योत्तरशतके आहुः 'निम्नोन्नतञ्च करुणञ्च जगद्विचित्रं कर्मव्यपेक्ष्य सृजतस्तव रङ्गशेषिन्। वैषम्य निर्घृणतयोर्न खलु प्रसक्तिः तद्ब्रह्मसूत्र सचिवाः श्रुतयोगृणन्ति। ( रङ्गराजस्तव उत्तरशतक ४२ ) अयमाशयः जीवानां भोगप्रावण्यमपेक्ष्य तान् सत्पथि प्रवर्तनाय तेभ्य उच्चावचयोनि ददाति। यथा मृत्तिका भक्षयन्तं शिशुं तस्य जिह्वोपर रेखां कृत्वा तं भीषयति, येन भीतः सः मृद्भक्षणं त्यजेत। तथैव परमात्माऽपि जीवं दुखिनं कृत्वा तं शिक्षयति सत्पथि आगन्तुम्।

आमोदः—यदि कोई कहे कि परमात्मा को सभी दोषों से रहित इसलिए नहीं माना जा सकता है कि उनमें दो दोष विद्यमान् दिखायी पड़ते हैं। वे हैं पक्षपात और निर्दयता। पक्षपात के ही कारण परमात्मा उत्तमदेव, मध्यममनुष्य, तथा अधम स्थावरों की सृष्टि करते हैं। किञ्च-निर्दयता से युक्त होने के कारण परमात्मा जगत् को दुखबहुल बनाते हैं। यदि वे दया सागर होते तो जगत् को केवल सुखमय बनाते ? तो इसप्रकार की शंका इसलिए उचित नहीं है। कि परमात्मा जीवों के अच्छे बुरे कर्मों को देखकर उनके कर्मानुसार सुखोत्तर देवयोनि, सुख दुख मिश्र मानवयोनि, दुखोत्तर स्थावर योनि; प्रदान करते हैं तथा उन्हें सुखी एवं दुखी बनाते हैं। जिससे वे सन्मार्ग पर आ सके। श्रुति भी देवमनुष्यादि योनियों का कारण जीवों के कर्म

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

को बतलाती हुई कहती है—साधुकर्म को करने वाला सद्योनियों को पाता है पाप कर्म को करने वाला जीव पापी योनियों को प्राप्त करता है। पुण्यकर्म से जीव पुण्यवान् ( देव आदि ) होता है, और पाप कर्मों को करने से पापी।' ( बृ० उ० ४।५ ) भगवान् पराशर भी जीवों की अच्छी बुरी योनियों की प्राप्ति का कारण उनके कर्म को बतलाते हुए कहते हैं—'सृष्टि की रचना में भगवान् तो केवल निमित्तमात्र ही हैं क्योंकि उसकी प्रधान कारण तो सृज्य पदार्थों की शक्तियाँ ही हैं। हे तपस्वियों में श्रेष्ठ मैत्रेय। वस्तुओं की रचना में निमित्तमात्र को छोड़कर और किसी बात की आवश्यकता भी नहीं हैं, क्योंकि वस्तु तो अपनी ही शक्ति से वस्तुता को प्राप्त कर जातीं है। भगवान् वादरायण ने इस सभी अर्थ समूह को—( शा० मी० २।१।३४ ) में इस प्रकार से कहा है—जगत् के स्रष्टा परमात्मा में पक्षपात और निर्दयत्व दोष इसलिए नहीं लग सकते है कि विषम सृष्टि तथा दुःखबहुल सृष्टिकी रचना परमात्मा जीवों द्वारा पूर्वकृत कर्म सापेक्ष होकर करते है। इस अर्थ का प्रतिपादन ( बृ० उ० ६।४।५ ) श्रुति विष्णु पुराण (१।४।५१–५२) में महर्षि पराशर करते हैं। श्री पराशर-भट्टर स्वामी श्रीरङ्गराजस्तव उत्तर शतक श्लो.४२ में भी लिखते हैं-हे श्री रङ्गधाम के शेषी प्रभो ! नीचा, ऊँचा, तथा दुःख पूर्ण जगत् की सृष्टि आप जीवों के पूर्वकृत कर्म सापेक्ष होकर करते हैं, अतएव आपमें पक्षपात तथा निर्दयत्व दोष की प्रसक्ति नहीं

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

हो सकती है, इस अर्थ का प्रतिपादन शा० मी० २।१।३४ सूत्र के विषयभूत श्रुतियां करती हैं ।

कहने का अभिप्राय है कि जीवों की विषयों में प्रवणता देखकर उन्हें सन्मार्ग पर प्रवर्तित करने के लिए परमात्मा उन जीवों के पूर्वकृत कर्मों के अनुसार उन्हें देवादि सद्योनियों को अथवा तिर्यगादि दुखोत्तर एवं असद् योनियों को प्रदान करते रहते हैं । जिस तरह कोई माता अपने मिट्टी खाने वाले बच्चे को मिट्टी खाना छुड़ाने के लिए उनके जीभ पर रेखा करके उसे डराती है, उसी तरह परमात्मा भी जीवों का कल्याण करने की इच्छा से उन्हें दुःखोत्तर योनि प्रदान करते हैं ।

सू०–अयं च "मुन्नीर्ञालम्पडैत्तवेम्मुहिल्वण्णने" ( स० गी० ३।२।१ ) इत्युक्त प्रकारेण विग्रह विशिष्टस्सन् सृष्ट्यादिकं करोति ।

अनु०–यह ( ईश्वर ) हे बादल के समान श्याम वर्ण के गात्र वाले हमारे प्रभो ! आप सागर से आवृत पृथिवी की सृष्टि करते हैं' ( स० गी० ३।२।१ ) गाथोक्त प्रकार से विग्रह (शरीर) से युक्त होकर सृष्टि आदि करते हैं ।

छा० तो०–तत्र परमात्मनो विलक्षणविग्रहयुक्तत्वं वक्तुं प्रमाण रूपेण श्री शठकोप सूरेः 'मुन्नीर्ञालम्पडैत्तवेम्मुहिल्वण्णने' ( स०

---

पाठभेद ३२– अयञ्च त्रिविधजलयुक्तां पृथिवीं संसर्ज मेघवर्ण इत्युक्तप्रकारेण सविग्रहः सृष्ट्यादिकं करोतीत्यर्थः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

गी० ३।२।१ ) गाथामुदाहरति । अस्याः गाथाया अनुवादं श्रीकाञ्ची प्रतिवादिभयंकरमठाधीश्वरा श्री मदनन्ताचार्य स्वामिनः 'अम्भोधिसंवृतमहीतलसर्गकारिन्, अस्मत् प्रभो जलदसन्निभदिव्यगात्र!) इत्यकार्षुः ।' अस्या गाथायाः व्याख्या प्रसङ्गे तत्त्वत्रय व्याख्यायां श्री मद्वरवर मुनीन्द्रै उक्तम् यत् यद्यपि मेघवर्णः इतिपदस्य व्याख्यानम् औदार्यपरम् अकार्षु तथापि नील मेघवर्णसान्निभविलक्षणविग्रहविशिष्ट रूपार्थं स्वीकारेऽपि नास्ति काचित् क्षतिः, योजनानान्तरस्य योजनान्तरेणावाधितत्वात् । श्रीमद्गोवर्धनरङ्गाचार्यस्वामिनः-त्रिविधजलयुक्तां पृथिवींससर्ज मेघवर्णः इति । अस्या गाथाया अनुवादमकार्षु । अत्र त्रिविधजलपदेन-नदीजल, वर्षजल-कूपजलानि स्वीकर्तव्यानि ।

आमादः-भगवान् के विलक्षण विग्रहयुक्तता की सिद्धि करने के लिए ग्रन्थकार श्री शठकोप सूरि प्रणीत सहस्रगीति के ३।२।१ गाथाके प्रथमपाद को प्रमाण रूप से उद्धृत करते हैं । इसगाथा का संस्कृतानुवाद करते हुए काञ्ची प्रतिवादि भयंकर मठाधीश्वर श्रीमदनन्ताचार्य स्वामी लिखते हैं- अम्भोधि संवृत इत्यादि- अर्थात् हे मेघ के समान विलक्षण विग्रह विशिष्ट सागर से आवृत पृथिवी की सृष्टि करने वाले हमारे प्रभो ! श्रीमद् वरवरमुनीन्द्र इस गाथा के मेघ वर्ण शब्द के विषय में लिखते हैं कि कृष्णपाद स्वामी प्रभृति पूर्वाचर्यों ने मेघवर्ण शब्द की व्याख्या औदार्य परक की है, किन्तु उसको मेघवर्ण सदृश विल-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

क्षण विग्रह विशिष्ट अर्थं मानने में भी कोई आपत्ति नहीं। क्योंकि एक प्रकार के अर्थ को करने से दूसरे प्रकार के अर्थ की योजना से कोई विरोध नहीं होता है। श्री लोकाचार्य स्वामी ने भी यहां इस पद का मेघवर्ण सदृश विग्रह विशिष्ट रूप ही अर्थ माना हैं। श्रीगोवर्धन रङ्गाचार्य स्वामी जी त्रिविध जलयुक्तां पृथिवीं ससर्ज मेघवर्णः' इस गाथा का अनुवाद किया है! यहां पर त्रिविधजल का "नदीजल, वर्षाजल और कूपजल।" अभिप्राय है।

मू०—३३-विग्रहश्च स्वरूपाद्गुणेभ्यश्चात्यन्ताभिमतः, स्वानुरूपः नित्यः; एकरूपः, शुद्धसत्त्वात्मकः, चेतनदेहवत् ज्ञानमयस्य स्वरूपस्याच्छादनमकुर्वन् माणिक्यमयकरण्डक स्वान्तर्निहितस्यकार्तस्वरस्येवस्वर्णच्छायस्य दिव्यात्मस्वरूपस्य प्रकाशकः, निरवधिकतेजोरूपः, सौकुमार्यादिकल्याणगुणगणनिधिः योगिध्येयः, सकलजनमोहनः, समस्तभोगवैराग्यजनकः, नित्यमुक्तानुभाव्य, उत्फुल्लपंकज सुगन्धिमहातटाकवत्सकलतापहरः, अनन्तावतारकन्दभूतः। सर्वरक्षकः सर्वाश्रयभूतः, अस्त्रभूषणभूषितश्च।

अनु०-ईश्वर का दिव्यमंगलविग्रह स्वरूपतः एवं गुणतः अत्यन्त अभिमत, ईश्वर के स्वरूपानुरूप, नित्य, सदा एक सदृश रहने

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

वाला तथा शुद्ध सत्त्वगुण युक्त है । यह जीव के शरीर के समान ज्ञानमय स्वरूप का आच्छादक नहीं है । जिस तरह भीतर रखे गये सुवर्ण को माणिक्यमय पात्र (डिब्बा) उसको प्रकाशित करता है उसी तरह परमात्मा का शरीर स्वर्ण के समान देदीप्यमान दिव्य आत्मा के स्वरूप का प्रकाशक है । यह सीमातीत तेज स्वरूप सौकुमार्य आदि कल्याण गुण समूह का आश्रय, योगियों द्वारा, ध्यान किये जाने के योग्य, सभी जीवों को मोहित करने वाला सभी प्रकार के भोगों से वैराग्यको उत्पन्न कर देने वाला नित्य तथा मुक्त जीवों द्वारा अनुभव किया जाने वाला, जिस तरह खिले कमलों के सुगन्धि से पूर्ण महा सरोवर सभी संतापों को दूर कर देता है, उसी तरह सभी प्राणियों के संतापों को दूर करने वाला, ईश्वर के अनन्त अवतारों का मूल, सबों का रक्षक, सबों के आश्रय, तथा अस्त्रों तथा भूषणों से विभूषित है ।

छा०तो०– इदानीं परमात्मनः दिव्यमंगल विग्रहवर्णयवि- विग्रहश्चेत्यादिना– परमात्मना स्वेच्छयैवाभिमतगुणरूपयुक्त शरीरग्रहणात् '[illegible]च्छागृहीताभिमतोरुदेहः' इति सूक्त्यनुसारेण

पाठभेद–३३ विग्रहश्च स्वरूपगुणेभ्योऽत्यन्ताभिमतः स्वानुरूपो नित्‍[illegible] एकरूपः शुद्धसत्वात्मकश्चेतनदेहवज्ज्ञानमयस्य स्वरूपस्याऽऽच्छादनमकुर्वन् माणिक्यमयपात्रे स्थापितसुवर्णवत् स्वर्णरूप दिव्यात्मस्वरूपस्य प्रकाशक[illegible] निरवधिकतेजो रूपः सौकुमार्यादिकल्याणगुणगणनिधिर्योगि ध्येयः सकलज[illegible] गन्मोदनस्समस्तभोग्यवैराग्य जनको नित्यमुक्तानुभाव्यो वासनातटाक[illegible]

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

च परमात्मनश्श्रीविग्रहः स्वरूपतो गुणतश्च अत्यन्ताभिमतो वर्तते। परमात्मविग्रहेऽननुरूपतालेशोऽपि नहि विद्यत इत्यभिव्यनक्ति स्वानुरूप शब्दः।

न चावयवसंबन्धवत्तामनित्यत्वत्परमात्म विगहस्याप्यनित्यत्वमाशङ्कनीयम्। अवयवारब्धत्वस्यैवानित्यत्वप्रयोजकात्। अवयवसंबन्धस्यानित्यत्वप्रयोजकतास्वीकारे करचरणादिसंबन्धवत आत्मनोऽप्यनित्यत्वप्रसक्तेः। परमात्मविग्रहस्यचावयवारब्धत्वेप्रमाणाभावात् परमात्मविग्रहस्यनित्यत्वस्वीकारेनास्ति विरोधलेशोऽपि। जीवानां जरायुत्वत्वबालत्वादिविकारयुक्त शरीरवदभूय सर्वदैकरूपः परमात्म विग्रहः। राजस्तमसोलेशरहितत्वात् शुद्ध सत्त्वगुणयुक्तः। 'न तस्य प्राकृतामूर्तिर्मेदोमांसास्थिसंभवेति स्मार्तमत्रप्रमाणम्। यथा जीवानां शरीरं ज्ञानमयस्यात्मस्वरूपस्याच्छादकं भवति तथा नास्तीश्वर शरीरमपितु येन प्रकारेण माणिमयं करण्डकं आभ्यन्तरेनिहित कार्तस्वरं प्रकाशयति तथैव परमात्मनोविग्रहः सुवर्णच्छायमात्म स्वरूपप्रकाशयति। आत्मनस्सुवर्णत्व कथनमतिरमणीयत्वात्। इत्थंभूवः परमात्मविग्रहः सीमावीततेजोरूपो वर्तते। अयमभिप्रायः यद्यपि नित्यमुक्तानामपि शरीरं तेजोरूपं वर्तते तथापि आदित्यसमक्ष खद्योतस्यप्रकाशवत् परमात्मशरीर समक्षम् नित्यमुक्तानां सीमितं शरीरं खद्योतकल्पं प्रकाशते। 'औजल्य सौन्दर्य सौगन्ध्य

सकलतापहरोऽनन्तावतारकन्दं सर्वरक्षकः सर्वाऽपाश्रयोऽस्त्रभुषण भूषितस्तिष्ठति।

सौकुमार्यं लावण्य–यौवनाद्यनन्तगुणनिधिदिव्यरूप । ( शरणागति-गद्य५) इत्यादिकोक्तागुणाः "सौकुमार्यादीत्यादावादिपदेन ग्राह्याः । परमयोगिभिः शुभाश्रयतया ध्येय ईश्वरविग्रहः– 'कान्तत्यान्वामृते देवि सर्वयज्ञमयं वपुः । अध्यास्ते देवदेवस्य योगिचिन्त्यं गदाभृतः । ( वि०पु०१।) इति स्मार्तं चात्रनिदर्शनम् । 'रूपौदार्यं गुणैः पुंसां दृष्टि चित्तापहारिणम् ।'(वा०रा०अयो०का०) इत्युक्त्यनुसारेण ज्ञाज्ञयोस्स-मानरूपेण स्वत्रैलक्षण्येन चित्ताकर्षकोऽस्ति परमात्मविग्रहः । 'परमा-त्मनियोरक्तो विरक्तोऽपरमात्मनि' इत्यनुसारेण स्वमनोज्ञतातिशयतया दृष्टवतां सर्वेषां स्वेतरसमस्तभोग्येभ्यो वैराग्यं जनयति परमात्म विग्रहः । 'सदा पश्यन्ति सूरयः' इत्यनुसारेण अपरिच्छिन्न ज्ञान गुणं नित्यजीवैः आविर्भूत गुणाष्टकत्वादपरिच्छिन्न ज्ञानवद्भि-र्मुक्तैश्चानुभाव्यस्सः । यथा विकसितपद्म परागसुगन्धिपरिपूर्णो महासागरः सर्वागतानां सर्वेषां घर्मश्रान्तिभिस्संतप्तानां जावानां सन्तापपनोदनं करोति तथैव परमात्मविग्रहः सर्वेषांत्रिविधसंता पसन्तप्तानां स्वाश्रितानां सन्तापमपाकरोति । उपर्युक्तगुणगणवि-शिष्टो विलक्षणः परमात्म विग्रह एव भगवतः रामकृष्णवाम-नृसिंहादिरूपेणावतरणस्य मूलम् 'प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय संभवाम्या-त्ममायया' ( भ०गी० ४।६ ) इत्याहस्वयमेव भगवान् । 'आ-जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ( भ०गी०७।१६ ) इत्यनुसारे- सर्वेषां स्वाश्रितानां जीवानां रक्षकः 'पादोऽस्यविश्वाभूता-त्रिपादस्यामृतंदिवि' ( वा० सं० ३१।६ ) इत्यनुसारेण लीं-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

त्रिपाद् विभूत्योराश्रय अस्त्रभूषणाध्याय उक्तैरस्त्रभूषणैर्भूषितश्च । तथा चोक्तमस्त्रभूषणाध्याये—

'आत्मानमस्य जगतो निर्लेपमगुणामलम् ।
बिभर्ति कौस्तुभमणिस्वरूपं भगवान् हरिः ॥ (वि०पु०१।२२।६८)
श्रीवत्ससंस्थानधरमनन्तेन समाश्रितम् ।
प्रधानं बुद्धिरप्यास्ते गदारूपेण माधवे ॥६९॥
भूतादिमिन्द्रियादिञ्च द्विधाहंकारमीश्वरः ।
बिभर्तिशंखरूपेणशार्ङ्गरूपेण च स्थितम् ॥७०॥
चलत्स्वरूपमत्यन्तं जवेनान्तरितानिलम् ।
चक्रस्वरूपं च मनो धत्ते विष्णुकरे स्थितम् ॥७१॥
पञ्चरुपा तु या माला वैजयन्ती गदाभृतः ।
सा भूतहेतुसंघाता भूतमाला च वै द्विज ॥७२॥
यानीन्द्रियाण्यशेषाणि बुद्धिकर्मात्मकानि वै ।
शररूपाण्यशेषाणि तानि धत्ते जनार्दनः ॥७३॥
बिभर्तियच्चासिरत्नमच्युतोऽत्यन्त निर्मलम् ।
विद्यामयं तु तज्ज्ञानमविद्याकोश संस्थितम् ॥७४॥ इति ।

आमोद–अब ग्रन्थकार 'विग्रहश्च' इत्यादिग्रन्थ के द्वारा परमात्मा के दिव्यमंगलविग्रह का वर्णन करते हैं । परमात्मा अपनी इच्छानुसार ही अनुकूल स्वरूप एवं गुण से विशिष्ट शरीर को धारण करते हैं तथा—अपने अभिमत महान शरीर को अपनी इच्छानुसार धारण करने वाले-इस सूक्ति के अनुसार परमात्मा

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

का श्रीविग्रह अत्यन्त अभिमत गुणों एवं रूपों से युक्त है। स्वरूप शब्द के द्वारा ग्रन्थकार ने बताया कि परमात्मा के श्रीविग्रह में अननुरूपता का लेश भी नहीं है। परमात्मा का शरीर नित्य है। यदि कोई कहे कि जो-जो अवयव सम्बन्धयुक्त वस्तु होती है वह-वह अनित्य होती है; अतएव अवयव सम्बन्धयुक्त होने के कारण परमात्मा के शरीर को भी अनित्य मानना चाहिये; तो इस तरह का कहना इसलिए उचित नहीं है कि-अवयव सम्बन्ध अनित्यता का कारण नहीं होता है अपितु वह वस्तु अनित्य होती है जो अवयवों से बनी है। अवयव सम्बन्ध को अनित्यता का प्रयोजक मानने पर कर चरण आदि अवयवों के सम्बन्ध से युक्त आत्मा को भी अनित्य मानना होगा। परमात्मा का शरीर अवयवों के द्वारा बना है, इसमें कोई प्रमाण नहीं है, अतएव परमात्मा के शरीर को नित्य मानने में कोई विरोध नहीं है। परमात्मा के शरीर में रजोगुण एवं तमोगुण का लेश भी नहीं है, अतएव वह शुद्ध सत्त्वगुण युक्त है। जीवों के शरीर के समान जरा, युवत्व, बालत्व आदि विकारों से युक्त नहीं होकर परमात्मा का शरीर सदा एक समान बना रहता है। जिस तरह जीवों का शरीर ज्ञानमय आत्मा के स्वरूप का आच्छादक होता है; उस प्रकार का परमात्मा का शरीर आत्मा के स्वरूप का आच्छादक नहीं है, अपितु जिस तरह माणिक्य निर्मित डिब्बा अपने भीतर रहने वाले अत्यन्त मनोहर सुवर्ण के स्वरूप का प्रकाशन करता

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

रहता है, उसी प्रकार परमात्मा का शरीर अत्यन्त रमणीय परमात्मा के स्वरूप को प्रकाशित करता रहता है। यहां पर आत्मा को सुवर्ण इसलिए कहा गया है कि वह अत्यन्त रमणीय है। इस तरह का परमात्मा का श्रीविग्रह सीमातीत तेजः गुण सम्पन्न है। इस कथन का अभिप्राय है कि यद्यपि नित्य-मुक्त जीवों का भी शरीर तेजोमय है, किन्तु उन सबों का स्वरूप सीमित है। जिस तरह आदित्य के सामने जुगनू का प्रकाश नहीं चमकता है, उसी प्रकार परमात्मा के सीमातीत तेजोमय शरीर के समक्ष नित्यमुक्तों का तेजोमय शरीर खद्योत के समान प्रकाशित होता है। 'सौकुमार्यादि' के 'आदि' से–हे औजल्य, सौन्दर्य सौगन्ध्य, सौकुमार्य, लावण्य, तथा यौवन आदि अनन्त गुणों के आकर स्वरूप दिव्यरूप वाले भगवान्!' इस शरणागति गद्य ५– में कहे गये गुणों का ग्रहण करना चाहिए; ईश्वर का विग्रह श्रेष्ठ योनियों द्वारा शुभाश्रयरूप से ध्येय हैं। हे श्रीदेवी! आपको छोड़कर कौन सी अन्यस्त्री, सर्वयज्ञमय योगियों द्वारा ध्येय भगवान् विष्णु के शरीर को अपना अधिष्ठान बना सकती है।' इसवाक्य में इन्द्र ने भगवान् के श्री विग्रह को योगिचिन्त्य बतलाया है। 'रूप, औदार्य तथा गुणों की उदारता के द्वारा भगवान रामभद्र के लोगों की दृष्टि तथा चित्त को चुरा लेने वाले श्री विग्रह को' (वा०रा० अयो० का.) इस उक्ति के अनुसार अपनी विलक्षणता के द्वारा जड़ चेतन सबों के चित्त को आकर्षित कर लेने वाला है

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

भगवान् का श्री विग्रह। जिसका मन परमात्मा में लगा हुआ है, वह परमात्म व्यतिरिक्त सभी वस्तुओं से विरक्त हो जाता है।' इस सूक्ति के अनुसार अपनी मनोज्ञतातिशय्य के द्वारा अपने सभी दर्शकों के मनमें स्वेतर समस्त भोग्य पदार्थों के प्रति विराग पैदा कर देता है भगवान् का श्री विग्रह। 'मुक्त एवं नित्य जीव भगवान् के श्री विग्रह का सदा साक्षात्कार करते रहते हैं'-के अनुसार भगवान् का श्री विग्रह सदा आविर्भूत गुणाष्टक सम्पन्न नित्य जीवों तथा मुक्ति के पश्चात् आविर्भूत गुणाष्टक सम्पन्न मुक्त जीवों के अनुभव का विषय है। जिस तरह विकसित कमल पुष्पों के पराग की सुगन्धि से परिपूर्ण महासरोवर समागत सभी धर्मसन्तप्तों के संताप को दूरकर उन्हें आनन्दित करता है उसी तरह परमात्मा के आश्रित सभी जीवों के दुःखत्रयाभिताप उनके श्री विग्रह का दर्शन कर दूर हो जाता है। उपर्युक्त गुणगणों से विशिष्ट परमात्मा का विलक्षण श्री विग्रह ही भगवान् के रामकृष्ण आदि सभी अवतारों का मूल है। भगवान् का यही श्री विग्रह अ... आश्रित तथा आर्त, जिज्ञासु अर्थार्थी तथा ज्ञानी आदि उपास... का रक्षक तथा लीला विभूति एवं नित्यविभूति का आश्रय ... परमात्मा का श्री विग्रह अस्त्र भूषणाध्याय में प्रोक्त अस्त्रों ... भूषणों से विभूषित है। अस्त्रभूषणाध्याय में भगवान् के भूषण... अस्त्रों तथा भूषणों का इस प्रकार वर्णन है-इस जगत् के ...

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

तथा निर्गुण और निर्मल जीवात्मा को श्री हरि कौस्तुभमणिरूप से धारण करते हैं। श्री अनन्त ने प्रधान को श्री वत्सरूप से आश्रय दिया है और बुद्धि श्रीमाधव की गदारूप से स्थित है। भूतों के कारण तामस अहंकार और इन्द्रियों के कारण राजस अहंकार इन दोनों को वे शंख एवं शार्ङ्गरूप से धारण करते हैं। अपने वेग से पवन को भी पराजित करने वाला, अत्यन्त चञ्चल सात्त्विक अहंकार रूप मन श्री विष्णु भगवान् के कर कमलों में चक्र का रूप धारण करता है। हे द्विज! भगवान् गदाधर की जो (मुक्ता; माणिक्य, मरकत, इन्द्रनील और हीरक-मयी) पञ्चरूपा माला है वह पञ्चतन्मात्राओं और पञ्चमहा-भूतों का ही संघात है। जो ज्ञान और कर्म मयीं इन्द्रियां हैं उन सबों को श्री जनार्दन बाणरूप से धारण करते हैं! भगवान् अच्युत जो अत्यन्त निर्मल खड्ग धारण करते हैं अविद्यामय कोश प आच्छादित विद्यामय ज्ञान ही है। (वि० पु० १।२२।६८–७४)

मू०—ईश्वरस्वरूपञ्च–परव्यूहविभवान्तर्याम्यर्चावतार भेदेन पञ्चविधम्।

अनु०—ईश्वर का स्वरूप पाञ्च प्रकार का है–पर, व्यूह, भव, अन्तर्यामी तथा अर्चावतार।

---

मू० पाठभेद ३४–ईश्वरस्य स्वरूपं परव्यूहविभवान्तर्यामित्वार्चा-रभेदेन पञ्च प्रकारम्।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०-पञ्चधावस्थित ईश्वरः-परव्यूहविभवान्तर्याम्यर्चा-वतारभेदादिति विशिष्टाद्वैतिनः स्वीकुर्वन्ति । प्रतिपादितश्चायं विभाग आगमग्रन्थे-"मम प्रकाराः पञ्चेति प्राहुर्वेदान्तपारगाः । परो व्यूहश्चविभवो, नियन्तासर्वं देहिनाम् । अर्चावतारश्च तथा दयालु पुरुषाकृतिः । इत्येवं पञ्चधाप्राहुर्मां रहस्यविदोजनाः ।

आमोदः-ईश्वर के पाञ्चरूप हैं-पर, व्यूह, विभव, अन्तर्यामी और अर्चावतार । इस विभाग का समर्थन आगमग्रन्थों में इस प्रकार किया गयाहै- वेदान्तके जानकारों ने मेरे प्रकारों को इस तरह बतलाया है-पर, व्यूह, विभव, सभी शरीरधारियों के नियामकरूप से अन्तर्यामी तथा पुरुषकार एवं दयालु अर्चावतार । इस तरह रहस्यों के जानकारों ने मुझे पाञ्चप्रकार का बतलाया है ।

सू०३५ तत्र परत्वं नाम-अकालकाल्येऽनन्तानन्दमये देशविशेषे नित्यमुक्तैर्भोग्यतयावस्थानम् ।

अनु०-उन पाञ्चोंरूपों में कालकृत परिणाम से रहित, अनन्त आनन्दमय देशविशेष त्रिपाद् विभूति नित्य एवं मुक्त जीवों के भोग्य रूप से रहने वाला ईश्वर का स्वरूप परस्वरूप है ।

छा० तो०-इदानीं परमात्मनः परस्वरूपं वर्णयति । तत्रेत्यादिना-अनेनरूपेण ईश्वरः 'त्रिपादस्यामृतंदिवि' (पु०सू०३) 'यत्र साध्याः सन्तिदेवाः' (पु०सू०१६ ) 'न कालस्तत्रवै प्रभुः' (वि०पु०)

---

पाठभेद- ३५ तत्र परत्वमकालकाल्येऽनवधिकानन्दे द्वितोय देशे नित्यमुक्तानां भोग्यत्वेनावस्थितिः ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

कलामुहूर्तादिमयश्चकालो न यद्विभूतेः परिणामहेतुः' ( वि-पु०-४।१।८४ ) 'यत्कालाद पचेलिमम्' (श्रीगुणरत्नकोश २१ )' या वैन जातु परिणाम पदास्पदं सा कालातिगा तवपरामहती बिभूतिः। यद्वैष्णवं हि परमं पदमामनन्ति रत्त्रंत्रा यदेव परम तमसः परस्तात् तेजोमयं परमसत्त्वमयं ध्रुवं यदानन्दकन्दमतिसुन्दरमद्भुतं यत्।" ( वैकुण्ठस्तव ४०-४१ ) इत्याद्यनुसारेण कालकृतपरिणामरहिते, अपरिमितानन्दमये, । 'निष्कल्मषैर्निहतजन्मजराविकारैर्भूयिष्ठ भक्तिविभवैरभवैरवाप्यम्' (वैकुण्ठस्तव ४५) इत्यनुसारेण नित्यमुक्त जीवैरध्युषिते वैकुण्ठाख्ये लोके 'वैकुण्ठेतु परे लोके श्रिया सार्द्धं जगत् पतिः। आस्ते विष्णुरचिन्त्यात्मा भक्तैर्भागवतैस्सह' ( ) 'एवं वैकुण्ठनाथोऽसौराजते परमेपदे। सेव्यमानः सदानित्यैर्मुक्तैर्भोग परायणैः ( पराशरीयधर्मशास्त्र उ०ख०६।४६ ) इत्यादिषु वर्णनानुसारेण विद्यमानं परमात्मनस्स्वरूपं पर इत्यभिधीयते। अस्यैव स्वरूपस्य वर्णनं चक्रुः। श्रीवात्स्यवरदगुरवः- 'उद्यद्भानुसहस्रभास्वस्परव्योमास्पदं निर्मलज्ञानानन्द घनस्वरूपममलज्ञानादिभिष षड्गुणैः। जुष्टं सूरिजनाधिपं धृतरथाङ्गाब्जं सुभूषोज्ज्वलं, श्रीभूसेव्यमनन्तभोगिनिलयं श्रीवासुदेवं भजे।' ( परत्वादिपञ्चक १) इत्यनेन श्लोकेन ।

आमोदः- अत्र तत्र इत्यादि के द्वारा परमात्मा के पर स्वरूप का वर्णन किया जा रहा है। परमात्मा के ऐश्वर्य का ...रभेत्रिपाद (त्रिपादविभूति) द्युलोक (वैकुण्ठलोक) में हैं) (पु० ...३)

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

'जहाँ पर काल नियामक नहीं है' 'कला मुहूर्त आदि विभागों से युक्त काल जिस विभूति के परिणाम का कारण नहीं बनता है' ( वि०पु० ४।१।८४ ) 'जिसका काल जन्य परिणाम नहीं होता ( श्रीगु०र०को०२१) 'जिस नित्य विभूति का कभी भी परिणाम नहीं होता, जो काल के नियमन से रहित है, वह आपकी प्रिय महान् सर्वश्रेष्ठ त्रिपाद विभूति है। जिसे वेद वैष्णव पद परम-पद अथवा स्वपद के नाम से अभिहित करते है, जो इस लीला विभूति के तमस से परे है, जो तेजोमय, शुद्धसत्त्वमय, नित्य; आनन्द का मूल अत्यन्त मनोहर तथा अद्भुत है ( वैकुण्ठस्तव ४०-४१ ) इत्यादि वर्णनों के अनुसार कालकृत परिणाम से रहित; अपरिमित आनन्द से युक्त; "पुण्य पाप रूप कर्म परतन्त्र्य से रहित, जन्म जरा आदि विकारों से रहित तथा भक्ति वैपुल्यरूप ऐश्वर्य सम्पन्न नित्यमुक्त जीवों से जो प्राप्य है' ( वैकुण्ठस्तव४५) इत्यादि वर्णनों के अनुसार नित्य मुक्त जीवों से सेवित वैकुण्ठ लोक में; "अशेषतः अचिन्त्यस्वरूप वाले, जगत् के स्वामी भगवान् विष्णु भक्तों तथा भागवतों के साथ परम्पद वैकुण्ठ लोक में पर रूप से विद्यमान् है।' (   ) इस तरह वे वैकुण्ठनाथ; परमात्मानु भव रूपी भोग परायण नित्यमुक्त जीवों से सेवित रहकर परमपद में विद्यमान् रहते हैं ? ( पराशरीयधर्मशास्त्र उत्तर खण्ड ६।४६ ) इत्यादि वर्णनों के अनुसार विद्यमान परमात्मा का स्वरूप 'पर' शब्द से अभिहित किया जाता है। इसी पर स्वरूप का वर्णन

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

करते हुए श्री वात्स्यवरदगुरु परत्वादिपञ्चक-१ में कहते हैं-उदित होते हुए हजारों सूर्यों से भी अधिक देदीप्यमान, परमव्योम ही जिनका निवास स्थान है, निर्मल ज्ञान एवं आनन्द के मूर्तस्वरूप निर्दोष ज्ञान आदि (शक्ति, बल, ऐश्वर्य, तेज एवं वीर्य) छह गुणों से युक्त, दिव्यसूरियों के स्वामी, हाथों में चक्रादि आयुधों एवं कमल को धारण करने वाले, सुन्दर भूषणों से भूषित, श्रीदेवी भूदेवी आदि पटरानियों से सुसेवित, अनन्ताख्य शेष की फणाओं की छाया तले रहने वाले, श्रीपरवासुदेव की मैं सेवा करता हूँ।

**मूल ३६—व्यूहोनाम-सृष्टिस्थितिसंहारार्थं संसारिसंरक्षणार्थंउपासकानुग्रहार्थं च संकर्षणप्रद्युम्नानिरुद्धरूपेणाव स्थानम्।**

अनु०-सृष्टि, स्थिति एवं संहार के लिए; संसारियों के संरक्षण के लिए तथा उपासकों पर अनुग्रह करने के लिए संकर्षण, प्रद्युम्न और अनिरुद्ध रूप से परमात्मा की स्थिति को व्यूह कहते हैं।

...छा० तो०-पर वासुदेव एव संकर्षण प्रद्युम्नानिरुद्धानां रूपेणा-...ति। तत्र एतेषां त्रयोमूर्तीनां प्रयोजनानि सृष्टिस्थिति संहाराः ...रिणां संरक्षणम्, उपासकानामुपर्यनुग्रहश्च। तथाचोक्तं विश्वा-...संहितायाम्-वासुदेवात् ततोजज्ञे संकर्षण समाह्वयः। तस्मात्

—पाठ भेद ३६—व्यूहोनाम सृष्टिस्थितिसंहारार्थं संसारि संरक्षणार्थमु-...नुग्रहार्थंञ्च संकर्षणप्रद्युम्नानिरुद्धरूपेणावस्थितिः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

प्रद्युम्नसंभूतिरनिरुद्धस्ततोऽभवत् ॥ एते सर्वेचैकवक्त्राः चतुर्बाहु-समन्विताः । ( वि० सं० ४।१५-१६ ) भगवच्छास्त्रेऽप्युक्तम्-'उपासकानुग्रहार्थं जगतो रक्षणाय च । आविरासीद् भगवतः पञ्चायुध परिष्कृतः ॥ सोऽयंसंकर्षणाख्योऽभूतदेकान्तवपुर्वरः । रुक्माभः सोऽयममलः सर्वशास्त्रेषु शब्दितः ॥ सोऽयं प्रद्युम्ननामा-भूत् तदेकान्तवपुर्वरः । इन्द्रनीलप्रतीकाश एष शास्त्रेषु शब्दितः ॥ ततोनाम्नानिरुद्धोऽयं स्वयमेवाभवन्मुने । तदेकान्तवपुर्युक्तस्तादात्विकघनप्रभः ॥इति॥

आमोद-पर-वासुदेव ही संकर्षण, प्रद्युम्न और अनिरुद्ध रूप से अवतीर्ण होते हैं । इन तीनों मूर्तियों का प्रयोजन जगत की सृष्टि, स्थिति और संहार, संसारियों का संरक्षण तथा उपासकों पर अनुग्रह करना है । विश्वामित्र संहिता में भी कहा गया है-तदनंतर वासुदेव से संकर्षण नाम से भगवान् अवतीर्ण हुए । उनसे प्रद्युम्न की उत्पत्ति हुई और उनसे अनिरुद्ध की । ये सभी एक मुख वाले तथा चार भुजाओं वाले हैं । (वि० सं० ४।१५-१६) भागवत शास्त्र में भी कहा गया है-उपासकों पर कृपा करने के लिए, तथा जगत् की रक्षा करने के लिए पञ्चायुध से युक्त भगवान् का जो रूप आविर्भूत हुआ वही संकर्षण नाम से प्रसिद्ध हुआ, और वह भगवान् का रूप स्वर्ण के समान स्वच्छ पीत वर्ण वाला सभी शास्त्रों में बतलाया गया है । उनसे ही प्रद्युम्न नामक भगवान् का रूप अविर्भूत हुआ जिसे शास्त्रों में

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

इन्द्रनीलामणि की कान्ति वाला बतलाया गया है उनसे स्वयं भगवान् अनिरुद्ध नाम से आविर्भूत हुआ। और उनकी कान्ति तत्कालीन मेघ के समान हुई।

मू०-३७परस्वरूपे ज्ञानादयः षडपि गुणाः पूर्त्या प्रकाशन्ते, व्यूहेषु प्रत्येकं द्वौ द्वौ गुणौ प्रकाशेते।

अनु०-भगवान् के परस्वरूप में ज्ञान आदि छहो गुण पूर्ण रूप से प्रकाशित होते हैं, तथा प्रत्येक व्यूहों में दो-दो गुण पूर्ण रूप से प्रकाशित होते हैं।

छा० तो०-परमात्मनः परस्वरूपापेक्षया व्यूहानां वैलक्षण्यमाह-तत्र 'प्रकृष्टं विज्ञानं बलमतुलमैश्वर्यमखिलं विमर्यादं वीर्यं वरद! परमाशक्तिरपि च। परं तेजश्चेति प्रवरगुणषट्कं प्रथमजं गुणानां निःसीम्नां गणनविगुणानां प्रसवभूः॥ वरदराजस्तव १५॥ गुणेष्व-ष्टस्वेतैः प्रथमतरमूर्तिस्तव बभौ, ततस्तिस्रस्तेषां त्रियुग युगलैर्हि च प्रभुः। व्यवस्थायायैषां ननुवरदसाऽत्रिष्कृतिवशात् भवान् सर्व त्वगणितमहामंगलगुणः॥" १६॥ इत्यनुसारेण ज्ञानशक्ति-ऐश्वर्यवीर्यतेजोभ्यस्समन्वितं परस्वरूपम् तद्व्यतिरिक्तेषु त्रिषु व्यूहेषु द्वौ-द्वौ गुणौ आविष्कृतौ भवतः। अन्ये च गुणा अनुद्रि-क्ता भवन्ति।

पाठभेद-३७ परत्वे ज्ञानादयः षट्पूर्णाः व्यूहे द्वौ द्वौ गुणौ

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आमोद—प्रकृत वाक्य में परमात्मा के परस्वरूप की अपेक्षा उनके व्यूह रूपों में भेद दिखा रहे हैं—श्री कूरेश स्वामी ने वरदराजस्तव १५–१६ में बतलाया है—हे वरदराज प्रभो ! प्रकृष्ट ज्ञान, अतुलनीय बल, सम्पूर्ण ऐश्वर्य, निस्सीम वीर्य, सर्वोत्कृष्ट शक्ति तथा परंतेज ये सर्वश्रेष्ठ गुणषट्क आपके निस्सीम तथा असंख्येय गुणों के जनक हैं। इन छह गुणों से आपके सर्वप्रथममूर्ति पर वासुदेव रूप सुशोभित हुई, इसके पश्चात् आपकी जो तीन मूर्तियां हैं वे छहो गुणों में दो–दो गुणों से सुशोभित हुई। हे वरदराज भगवन् ! यह जो व्यवस्था पञ्चरात्रागम में तथा पराशरीय धर्मशास्त्र में बतलायी गयी है वह इसलिए कि आपके प्रत्येक व्यूह रूपों में दो–दो गुण अविर्भूत रहते हैं, किन्तु वास्तविकता है कि आप अपने प्रत्येक रूपों में षाडगुण्य सम्पन्न ही रहते हैं। इन सूक्तियों के अनुसार भगवान् का परस्वरूप ज्ञान, शक्ति, बल, ऐश्वर्य, वीर्य तथा तेज नामक छहो गुणों से युक्त रहता है, तथा तीनों व्यूहों में क्रमशः दो–दो गुण आविर्भूत रहते हैं और शेष चार गुण अनुद्रिक्त।

सू० ३८-तत्रसंकर्षणो ज्ञानबलाभ्यां युक्तो जीवतत्त्वमधिष्ठाय, तच्च प्रकृतेर्विविच्य, प्रद्युम्नावस्थां च प्राप्य शास्त्रप्रवर्तनं जगत्संहारञ्च करोति। प्रद्युम्नश्चैश्वर्यवीर्याभ्यां युक्तो मनस्तत्त्वमधिष्ठाय धर्मोपदेशं मनुचतुष्टयादिशुद्ध-

CC-0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

वर्गं सृष्टिं च करोति । अनिरुद्धस्तु शक्तितेजोभ्यां युक्तो रक्षणे तत्त्वज्ञानप्रदाने मिश्रसृष्टौ चाधिकृतो भवति ।

अनु०-उनमें संकर्षण ज्ञान और बल गुण से युक्त है तथा जीव तत्त्व के अधिष्ठाता होकर, जीवात्मा को प्रकृति से अलग करके तथा प्रद्युम्नावस्था को प्राप्त करके शास्त्र को प्रवर्तित करके जगत् का संहार करते हैं। प्रद्युम्न भी ऐश्वर्य एवं वीर्य गुण से युक्त तथा मनस्तत्त्व के अधिष्ठाता होकर धर्मोपदेश तथा चारों मनु इत्यादि शुद्धवर्ग की सृष्टि करते हैं। अनिरुद्ध तो शक्ति एवं तेज गुण से युक्त होकर रक्षण करने, तत्त्वज्ञान प्रदान करने, कालसृष्टि और मिश्रसृष्टि करने में अधिकृत होते हैं।

छा० तो०-ईश्वरस्य त्रिषु व्यूहरूपेषु संकर्षणे कार्यवशात् ज्ञानबले उद्रिक्ते भवतः, तथाभूतः संकर्षणः जीवतत्त्वमधितिष्ठति। तच्च प्रकृतेर्विवेचयति । पुनः प्रद्युम्नावस्थां प्राप्य । स एव शास्त्र प्रवर्तनं करोति पुनः प्राप्ते प्रलयकाले जगदिदंसहरति । उक्तं च विष्वक्सेन संहितायामपि-तत्र ज्ञानबलद्वन्द्वाद्रूपं संकर्षणं हरेः।×।×।× ज्ञानगुणौ तस्य स्फुटौ कार्यवशात् मुने ।× × सोऽयं समस्त जीवा-

पाठभेद २८-तत्र संकर्षणो ज्ञानबलाभ्यां युक्तो जीवतत्त्व मधिष्ठाय प्रकृतेर्विविच्य प्रद्युम्नावस्थां प्राप्य शास्त्रप्रवर्तनं जगत्संहारं च ति । प्रद्युम्न ऐश्वर्यवीर्याभ्यां युक्तो मनस्तत्त्वमधिष्ठाय धर्मोपदेशं चतुष्टयप्रभृति शुद्धवर्गसृष्टिञ्च करोति । अनिरुद्धः शक्तितेजोभ्यां रक्षणरूपः तत्त्व ज्ञानप्रदानस्य कालसृष्टेः मिश्रसृष्टेश्च निर्वाहकः ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

नामधिष्ठातृतयास्थितः । ××× जीव तत्त्वमधिष्ठाय प्रकृतेस्तु विविच्यतत् । × विवेकानन्तरं देवः प्रद्युम्नत्वमवप सः । ×× शास्त्रप्रवर्तनञ्चापि संहारञ्चैवदेहिनाम् । वलेन हरतीदं स गुणेन निखिलं मुने ॥ प्रद्युम्नश्चेत्यादिना प्रद्युम्नं वर्णयति–प्रद्युम्न नामके व्यूहरूपे भगवतः ऐश्वर्यवीर्यनामकौ गुणौ उद्रिक्तौ भवतः। अनेन रूपेण भगवान् मनस्तत्त्वमधितिष्ठति । सः अनेन रूपेण धर्मोपदेशं मनुचतुष्टयकप्रभृतिशुद्धवर्गं च सृजति । विष्वक्सेन संहितायामपि प्रतिपादितमेतत्–

ऐश्वर्यं वीर्यं संभेदाद्रूपं प्रद्युम्नमुच्यते । ××× मनसोऽयमधिष्ठाता मनोमय इतीरितः । ऐश्वर्येण गुणेनासौ सृजतेतच्चराचरम् । वीर्येण सर्वधर्मान् प्रवर्त्तयति सर्वशः । मनूनां सर्गमकरोत् मुखवाहूरुपादतः । चतूर्णां ब्राह्मणादीनां सर्गद्वारं जगत्पतिः । द्विजयुग्मं क्षत्रयुग्मं वैश्ययुग्मं तथैव च । मिथुनञ्च चतुर्थस्य एतन्मनु चतुष्टयम्" अनिरुद्धस्त्वित्यादिना–अनिरुद्धं वर्णयति–अनिरुद्धरूपे भगवान् कार्यानुगुणाभ्यां शक्तितेजोभ्यां युक्तोभवति । अनेन रूपेण भगवन् जगतः रक्षणं, तत्त्वज्ञानप्रदानं, कालसृष्टेः, मिश्रसृष्टेश्च निर्वाहं करोति । इमं सकलमर्थमाहपराशरीयधर्मशास्त्रस्योत्तर खण्डे–जगत्सृष्टिस्थितिलयान् कुर्वतोगुणभेदतः । ऐश्वर्यवीर्यवान्स प्रद्युम्नः प्रत्यपद्यत ॥ तेजः शक्तिसमाविश्य ह्यनिरुद्धोऽप्यपालयत ज्ञानवान् बलवान् लोकानग्रसत् संकर्षणोऽव्ययः । (परा० धर्मं० उ० ख० ६।६१-१०) ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आमोद-परमात्मा के तीन व्यूह रूपों में भगवान् के संकर्षण में कार्यानुसार ज्ञान और बल नामक दो गुण उद्रिक्त होते हैं। इन दोनों गुणों से युक्त संकर्षण जीवतत्त्व के अधिष्ठाता होकर भी उसे प्रकृति से अलग करते हैं। पुनः प्रद्युम्नावस्था को प्राप्त कर वे ही शास्त्र को प्रवर्तित करते हैं तथा प्रलय काल के आने पर इस जगत् का संहार करते हैं। विष्वक्सेन-संहिता में भी कहा गया है-उन छह गुणों में ज्ञान एवं बल इन दो गुणों से युक्त भगवान् का संकर्षण रूप होता है। ×× हे मुने संकर्षण रूप में भगवान् के ज्ञान और बल ये दो गुण कार्यवशात् स्फुट रहते हैं। ××वे ही सम्पूर्ण जीवों के अधिष्ठाता हैं। ×× जीव तत्त्व को अधिष्ठित करके वे उसे प्रकृति से पृथक् करते हैं। प्रकृति से पुरुष को अलग करके भगवान् संकर्षण प्रद्युम्न रूप को धारण कर लिए। भगवान् संकर्षण ही शास्त्रों का प्रवर्तन और शरीरधारियों का विनाश करते हैं। हे मुने ! वे बल नामक गुण के द्वारा सम्पूर्ण जगत् का संहार करते हैं।

'प्रद्युम्नश्च' इत्यादि वाक्य के द्वारा ग्रन्थकार प्रद्युम्न का वर्णन करते हैं-भगवान् के प्रद्युम्न रूप में उनके ऐश्वर्य और वीर्य नामक गुण उद्रित हो जाते हैं। इस रूप से वे मनस्तत्त्व के अधिष्ठाता होते हैं। इस रूप से भगवान् धर्म का उपदेश तथा मनुचतुष्टय आदि शुद्ध वर्ग की सृष्टि करते हैं। इस अर्थ का प्रतिपादन करते हुए विष्वक्सेन संहिता में भी कहा गया है-

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

ऐश्वर्य और वीर्य नामक गुण के उद्रिक्त होने के कारण भगवान् का यह रूप प्रद्युम्न कहलाता है। मनस्तत्त्व का अधिष्ठाता होने के कारण भगवान् का यह रूप मनोमय कहलाता है। भगवान् प्रद्युम्न अपने ऐश्वर्य नामक गुण के द्वारा चराचर की सृष्टि करते हैं। वीर्य नामक गुण के द्वारा ये सभी धर्मों को प्रवर्तित करते हैं। इन्होंने मुख, बाहु, उरू तथा पाद के द्वारा ब्राह्मण आदि चारो मनु की सृष्टि की जो सृष्टि के द्वार हैं। ब्राह्मण जोड़, क्षत्रिय जोड़, वैश्य जोड़ तथा शूद्र जोड़ ही मनु चतुष्टय कहलाते हैं। 'अनिरुद्धस्तु' इत्यादि वाक्य के द्वारा ग्रन्थकार अनिरुद्ध रूप का वर्णन करते हैं। अनिरुद्ध रूप में भगवान् कार्यानुगुण शक्ति एवं तेज नामक गुणों से युक्त होते हैं। इस रूप से भगवान् जगत् की रक्षा, तत्त्वज्ञान प्रदान, काल सृष्टि तथा मिश्र सृष्टि का निर्वाह करते हैं। इन सभी अर्थों का संकलन पराशरीय धर्मशास्त्र उत्तर खण्ड (६।६९-७०) में इ[illegible] प्रकार किया गया है-(भगवान् तीनों गुणों के भेद से जगत्[illegible] सृष्टि स्थिति तथा संहार करने का कार्य करते हैं। वे [illegible] ऐश्वर्य एवं वीर्य सम्पन्न प्रद्युम्न रूप से जगत् को उत्पन्न [illegible] हैं। तेज तथा शक्ति सम्पन्न अनिरुद्ध रूप से वे जगत[illegible] पालन करते हैं और ज्ञान एवं बल सम्पन्न अपने संकर्षण [illegible] से जगत् का संहार करते हैं।

मूल ३९—त्रिभवोश्चानन्ता गौणमुख्यभेदेन द्विविधाश्[illegible]

पाठभेद ३९—त्रिभवोऽनन्तोपि द्विविधो गौणमुख्यभेदेन निर्वक्[illegible]

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०--परमात्मा के विभवावतार अनन्त हैं उनके दो भेद किये जाते हैं; गौण और मुख्य ।

छा० तो०--परमात्मनो विभवावतारा असंख्याः वर्तन्ते । परञ्च तेषाँ गौणमुख्य भेदेन दौ भेदौ कल्प्येते । विभवत्वं हिनाम--इतरसजातीयत्वेनाविर्भावित्वम् । भगवत आवेशावतारा गौणाः, साक्षादवतारा मुख्याः । रामादिरूपेण भगवत अवताराः मुख्यावताराः । परशुरामदिषुशक्तेरावेशत्वात् इमेऽवताराः गौणाः । विश्वामित्र संहितायामप्युक्तम्-विभवोऽपि तथानन्तो द्विधैवपरिकीर्त्यते । गौणमुख्यविभागेन शास्त्रेषु च हरे मुने ।। इति ।।

परमात्मा के विभवावतार असंख्य हैं । किन्तु उनके दो भेदों की कल्पना गौण और मुख्य के भेद से की जाती है । दूसरों के सजातीय रूप से अवतरित होना भगवान् को विभवावतार कहलाता है । भगवान् के साक्षात् अवतार को मुख्य अवतार माना जाता है और उनके आवेशावतारों को गौण अवतार कहा जाता है । रामकृष्ण आदि के रुप में भगवान का साक्षात् अवतार होता है अतएव ये अवतार मुख्यावतार हैं और परशुराम आदि में शक्त्यावेश होने के कारण ये आवेशावतार (गौणावतार) हैं । विश्वामित्र संहिता में भी कहा गया है-इसी तरह भगवान के विभवावतार अनन्त हैं फिर भी उनको दो प्रकार का ही शास्त्रों में कहा गया है-गौण और मुख्य ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

सू० ४०—मनुष्यत्व, तिर्यक्त्व स्थावरत्ववत् गौणत्वमपीच्छा कृतं, न स्वरूपतः ।

अनु०—मनुष्यत्व. स्थावरत्व एवं तिर्यक्त्व के समान गौणत्व भी परमात्मा के इच्छा से जन्य है स्वाभाविक नहीं ।

छा०ता-येन प्रकारेण भगवान् इच्छयैव रामकृष्णादि मनुष्य रूपेण मत्स्यकूर्मवराहादि तिर्यक् रूपेण वा, कुब्जाम्रस्वरूपेण ( मधुकैटभादि दैत्यान् निहत्य यस्मिन् आम्रवृक्षोपर्युपविश्य रैभ्यक-मुनयेदर्शनमदात सोवृक्षः कुब्जोऽभूत्वा भगवत् स्वरूपोऽभूत इति स्कन्द पुराणे। साक्षात् वाऽवतरति तथैव तस्य आवेशावताररूपगौण भेदोऽपी च्छयैव। न तु स्वरूपतः, मदिच्छयाहि गौणत्वं मनुष्यत्वमिवेच्छया ।

आमोद-जिस तरह भगवान अपनी इच्छा से ही रामकृष्ण आदि मनुष्य रूप से मत्स्य कूर्म बाराह आदि तिर्यक्रूप से अथवा कुब्जाम्ररूप से (मधुकैटभ दैत्यों के मारने के पश्चात् जिस आम्र वृक्ष के ऊपर बैठकर रैभ्यकमुनि को दर्शन दिये वह आम्रवृक्ष टेढा होकर भगवत् स्वरूप ही हो गया । ) अवतरित होते हैं, उसी तरह शक्त्यादि आवेश रूप गौण अवतार भी भगवान् अ[illegible] इच्छा से ही धारण करते हैं। उनका यह गौणावतार भी स्वाभा[illegible] विक ही है । विष्वक्सेन संहिता में भी कहा गया है- मनु[illegible] रूप के ही समान हमारे गौणावतार भी इच्छा जन्य ही हैं ।

पाठभेद ४०—मनुष्यत्वं तिर्यक्त्वं स्थावरत्वमिव इच्छया आ[illegible] स्वरूपेण ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मूल४१—तेष्वप्राकृतविग्रहाः अजहत् स्वभाव विभवाः दीपोत्पन्नप्रदीपतुल्याः मुख्य प्रादुर्भावाः सर्वेऽपि मुमुक्षूणा मुपास्याः ।

अनु०—भगवान् के अवतारों में सभी मुख्य अवतार अप्राकृत (दिव्य) विग्रह वाले, स्वभाव एवं ऐश्वर्य से युक्त, दीप से उत्पन्न दीप के ही समान होने के कारण मुमुक्षु जीवो के लिए उपास्य हैं ।

छान्दो०—यथा दीपादुत्पन्नाः दीपाः स्वकारणभूतप्रदीप सदृशैव स्वभाव युक्ता भवन्ति तथैव गौणमुख्यभेदभिन्नेषु अवतारेषु भगवतः रामकृष्णादि रूपेण संजाताः सर्वे मुख्या अवतारा दिव्य विग्रह स्वाभावैश्वर्यं सम्पन्ना मुमुक्षूण मुपास्याः सन्ति ।

आमोद—जिस तरह किसी प्रदीप से जलाया गया प्रदीप अपने कारणभूत प्रदीप के ही समान स्वभाव से युक्त होता है, उसी प्रकार भगवान् के गौंण मुख्य रूप दो प्रकार के भेदों से युक्त भगवान् के राम कृष्ण आदि मुख्य अवतार दिव्य विग्रह ऐश्वर्य एवं स्वभाव से युक्त होने के कारण मुमुक्षु जीवों के लिए उपास्य हैं ।

मूल४२- विधिशिवपावक व्यास जामदग्न्यार्जुनवित्तेशादयो गौणप्रादुर्भावास्सर्वेऽप्यहंकारयुक्तजीवाधिष्ठानात्वाणामनुपास्याः ।

---

पाठभेद ४१—तत्र अप्राकृतविग्रहा अजहत्स्वभावविभवा दीपादुत्पन्नदीपवत्स्थिता मुख्यप्रादुर्भावाः सर्वंमुमुक्षूणामुपास्या : ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०–ब्रह्मा, शिव, अग्नि, व्यास, परशुराम, कार्तवीर्यार्जुन; कुवेर, आदि भगवान के गौण प्रादुर्भाव हैं, ये सभी अहंकार युक्त जीवों के अधिष्ठाता होने के कारण मुमुक्षु जीवों के लिए उपास्य नहीं हैं।

छा०तो०–सद्वारकसृष्टि कर्तृषु प्रधानो ब्रह्मा, सद्वारकसंहार केषु शिवाग्नी वेदानां विभागकर्ताकिपुराणानां कर्ताच व्यासः, दुष्ट क्षत्रियाणां संहारकः परशुरामः; 'अकार्यचिन्ता सम काल मेव प्रादुर्भवंश्चापधरः पुरस्तात्' इत्यादि रूपेणोक्तः, कार्तवीर्यार्जुनः, अथवा अर्जुन शब्देन पाण्डवोऽर्जुन एव ग्राह्यः तस्यापि भगवतः आवेशावतार रूपत्वात्। धनाधिपतिः कुवेरः, आदि पदेन कपिलादयो ग्राह्याः, इमे सर्वेभगवतः गौणावताराः, कार्यवशात् स्वातन्त्र्याहंकार युक्तजीवानामेवाधिष्ठातारः, अतएव इमे बुभुक्षूणा मेवोपास्याः न तु मुमुक्षूणाम्।

आ०भा०–सद्वारक सृष्टि करने वालों में प्रधान ब्रह्मा, सद्वारक संहार करने वालों में प्रधान रुद्र और अग्नि, वेदों का विभा[illegible] करने वाले तथा पुराणों के प्रणेता व्यास, दुष्टक्षत्रियों का संहा[illegible] करने वाले परशुराम–'अनुचित कार्य करने का विचार करते ह[illegible] जो हाथ में धनुष लिए हुए प्रादुर्भूत हुए इत्यादि रूप से वर्णि[illegible] कार्तवीर्य अर्जुन; अथवा मूल के अर्जुन शब्द के द्वारा पाण्डवों [illegible]

पाठभेद ४६–विधि शिव पावक व्यास जामदग्न्यार्जुन वित्ते[illegible] रूप गौणप्रादुर्भावाः सर्वेऽहङ्कारयुक्त जीवाधिष्ठातृत्वान्मुमुक्षूणामनुपास्याः

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अन्दतम् अर्जुन का ग्रहण करना चाहिये; क्योंकि वे भी भगवान् के आमंशावतारों में से हैं। धनाधिपति कुवेर; हैं आदि पद के द्वारा कपिल आदि का ग्रहण होता है। ये सभी भगवान् के गौण अवतार हैं। कार्यविशेष के कारण स्वातन्त्र्य के अहंकार से युक्त जीवोंके अधिष्ठाता हैं; अतएव ये बुभुक्षु जीवों के ही लिए उपास्य है, मुमुक्षु जीवों के लिए नहीं।

मू०—४३ नित्योदितशान्तोदितादिभेदः, जाग्रत् संज्ञादि चातुरात्म्यं, केशवादिमूर्त्यन्तराणि, षट्त्रिंशद्भेदभिन्नाः पद्मनाभादिविभवाः, उपेन्द्रत्रिविक्रमदधिभक्तहयग्रीवनरनारायण हरिकृष्णमत्स्यकूर्मवराहाद्यवतारविशेषाः, तदीयभुजायुधवर्ण कृत्यस्थानादि भेदाश्च दुरवधारतया गुह्यतमतया चात्रनोच्यन्ते।

भेदो दूसरों तार

अनु०—नित्योदित शान्तोदित आदि भेद; जाग्रत संज्ञादि [चा]तुरात्म्य; ईश्वर की केशव आदि दूसरी मूर्तियाँ पद्मनाभ आदि

वतार

पाठभेद-४३ नित्योदित शान्तोदितादिभेदो जाग्रतसंज्ञादि चातुरात्म्यं [के]शवादिमूर्त्यन्तराणि षड्विंषद भेदभिन्नपद्मनाभादिविभवा उपेन्द्र [त्रि]विक्रम दधिभक्तहयग्रीवनरनारायणहरिकृष्णमत्स्यकूर्म वराहाद्यवतार [विशे]षा स्तेषान्तु भुजायुधवर्ण कृत्यस्थानादिभेदाश्च दुरवधारत्वाद्गुह्यतम[त्]वान्च नोच्यन्ते।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छत्तीस प्रकार की भगवान के विभवावतार; उपेन्द, त्रिवक्रम, दधि-भक्त, हयग्रीव नर नारायण हरि, कृष्ण, मत्स्य, कूर्म तथा बराह आदि अवतार विशेष; उनकी भुजाएँ, आयुध वर्ण, कृत्य तथा स्थान आदि भेद अत्यन्त कठिनता के साथ जानने योग्य तथा गोप्य होने के कारण यहां नहीं वर्णित किये जाते हैं।

छा०ती०– नित्यमुत रेवानुभाव्यः नित्योदितः परवासुदेवः संकर्षणस्य कारणमूर्तिः व्यूहमूर्तिर्वासुदेवः शान्तोदितः। न च ग्रन्थकारेण व्यूहत्रयमेवोक्तम् कथम् तद्व्यतिरिक्तस्य चतुर्थस्य वासुदेवमूर्तेः कथनमिति चेन्न; वासुदेवमूर्तेः परवासुदेवेन सह गुणसाम्यात् तत्र पृथक् कथनाभावः। जाग्रत्, स्वप्न, सुषुप्तितुरीयरूपं चातुरात्म्यम् भगवतो यानि चत्वारि व्यूहरूपाणि तेभ्यः प्रत्येकेभ्यः उपासकानामुपर्यनुग्रहार्थम्, तेषासन्तापोपनोदनार्थञ्च त्रीणि-त्रीणि रूपाणि जायन्ते। तथाहि वासुदेवात् केशव नारायण माधवाख्यानि, संकर्षणात्– गोविन्द विष्णुमधुसूदनाख्यानि प्रद्युम्नात् त्रिविक्रम, वामनश्रीधराख्यानि, अनिरुद्धाच्च हृषीकेश पद्मनाभदामोदराख्यानि च रूपाणि जायन्ते भगवतः। इमान्येव द्वादशरूपाणि केशवादिद्वादशमूर्ति शब्देनाभिधीयन्ते। इत्थमेव विष्वक्सेनसंहितायां परिकीर्तिताः षट्त्रिंशत् संख्याकाः विभवावताराः, पद्मनाभादयः भगवतोऽवतारविशेषाः तेषां भुजायुधादीनां वर्णनञ्चात्र नहि कृतम् यतोहि इमेविषया अत्यन्त दुरवगाह्यः सम्प्रदायानुसारेणज्ञेयत्वाच्च गुह्यतमाः सान्ति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आमो०–नित्य, मुक्त जीवों द्वारा ही केवल अनुभव किये जाने वाले पर वासुदेव भगवान् नित्योदित कहे जाते हैं; व्यूह-मूर्ति वसुदेव ही शान्तोदित शब्द से अभिहित किये जाते हैं। यहां पर यह शंका नहीं की जा सकती है कि भगवान् के व्यूह रूपों को गिनाते हुए ग्रन्थकार ने तो केवल संकर्षण, प्रद्युम्न और अनिरुद्ध इन तीन रूपों को ही गिनाया है फिरशान्तोदित रूपसे व्यूह मूर्ति वासुदेव को क्यों बतलाते हैं ? क्योंकि कारणभूत व्यूह मूर्ति वासुदेव को वहाँ इसलिए पृथक नहीं कहा गया है कि वे भी पर वासुदेव के ही समान षाड्गुण्यनिधि होते हैं। भगवान का जाग्रत, स्वप्न; सुषुप्ति तथा तुरीयसंज्ञक रूप चातुरात्म्य कहलाता है। उपासकों पर अनुग्रह करने के लिए तथा उनके तापों का अपनोदन करनें के लिए भगवान् के चारों व्यूहमूर्तियों से तीन-तीन रूप उद्भूत होते है। जैसे वासुदेव से केशव नारायण और मधुसूदनरूप उद्भूत होते हैं। संकर्षण से गोविन्द विष्णु एवं मधुसूदन; प्रद्युम्नसे त्रिविक्रम, वामन और श्रीधर रूप उद्भूत होते हैं तथा अनिरुद्ध से हृषीकेश, पद्मनाभ तथा दामोदर रूप उत्पन्न होते हैं। इन्हीं द्वादश रूपों को केशवादि द्वादश मूर्ति कहते हैं। विष्वक्सेन संहिता में वर्णित छत्तीस भगवान् के विभववातार, पद्मनाभ आदि भगवान के अवतार, उनकी भुजाएँ, आयुध आदि का वर्णन अत्यन्त दुरवगाह तथा सम्प्रदायनुसार जानने के योग्य होने से गुह्यतम होने के कारण इस तत्त्वत्रयग्रन्थ में नहीं वर्णित किये गये हैं।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

मू० ४४-अवताराणां हेतुरिच्छा, फलं साधुपरित्राणादित्रयम् ।

अनु०-अवतारों का कारण इच्छा है तथा फल साधु परित्राण आदि ( दुष्टों का विनाश एवं धर्म संस्थापन ) तीन है ।

छा० तो०-'अजायमानो बहुधाविजायते' ( मुद्गलो० ३।१ ) 'बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि' ( गीता ४।५ ) इत्यादिषु श्रौत-स्मार्त वाक्येषु श्रुतानां भगवदवताराणां हेतुः कर्म वा, परप्रेर्यत्वं वा स्वेच्छावेति जातायांशङ्कायांमभिधत्ते-अवताराण मिति । भगवान् न तु कर्मवश्यो नवाकेनचित् प्रेरितः अपितु स्वेच्छयैवावतरतीति भावः । आह च भगवान् स्वयं गीतायामपि-'संभवाम्यात्ममायया । ( भ० गी० ४।६ ) 'माया वयुनंज्ञानम्' इति कोशानुसारेण माया शब्दस्य ज्ञानवाचकत्वात् । इच्छायाश्च ज्ञानविशेषरूपत्वात् । अत्रमायाशब्देनेच्छैवोक्ता । आहापिकण्ठतः- 'इच्छा गृहीताभिमतोरुदेह' इति । तथा चाहुः श्री कुरेशस्वामिनः-"इयं वैयूही वे स्थितिरथ किलेच्छाविहृतये, विभूतीनां मध्ये सुरनरतिरश्चामवतरन् । सज-तीयस्तेषामिति तु विभवाख्यामपि भजन् करीश ! त्वं पूर्णो वर गणैस्तान् स्थगयसि ॥वरदराजस्तव १७॥ अथानेकरूपेणावतरणस्य प्रयोजन किमिति चेदाह-फलंतु० इति-अयमाशयः-अवतारा-प्रयोजनं प्रतिपादयता भगवता गीतम्-परित्राणाय साधूनां विन

पाठभेद ४४-अवताराणां हेतुरिच्छा । फलं साधुपरित्राण-त्रयम् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

शाय च दुष्कृताम् । धर्मं संस्थापनार्थाय, सभवामि युगे-युगे ॥ गीता० ॥ इति । अतएव साधूनां परित्राणम्, दुष्टानां विनाशः धर्मस्य संस्थापनम् च त्रयमेतदवतारप्रयोजनम् । तत्र साधूनां परित्राणमेव मुख्यं प्रयोजनम् तदन्ययोर्द्वयोश्चानुषङ्गिकत्वात् सर्वशक्तिमता भगवतात्रिपाद् विभूतित एव पूरयितुं शक्यत्वात् । परन्तु कल्पकल्पान्तरेभ्योभगद्दर्शनेकेच्छयातप्तांसितपतां सज्जनानांस्वदर्शनप्रदानेन रक्षाकरणं त्ववतारग्रहणं विनाऽसंभवम् । तथा चोक्तं श्रीकूरेशाचार्यैः-ये भक्ताभवदेक भोगमनसोऽनन्यात्मसंजीवनास्तत् संश्लेषण तद्विरोधिनिधनाद्यर्थं वनाद्रीश्वर । मध्येऽण्डं यदवातरः सुरनराद्याकारदिव्याकृतिस्तेनैव त्रिदशैर्नरैश्च सुकरं स्वप्रार्थितप्रापणम् ॥ ( 'सुन्दर बाहुस्तव ८६ ) ।

आमोदः-'जो परमात्मा नहीं उत्पन्न होकर भी अनेक प्रकार ...ा हो जाता है ।' (मुद्गलो० ३।१ ) हमारे अनेकों जन्म अतीत हो चुके हैं ।' ( भ० गी० ४।५ ] इत्यादि श्रौत-स्मार्त वाक्यों ... सुने गये भगवान् के अवतारों के कारण क्या हैं ? कर्म, या ...प्रेर्यत्व अथवा अपनी इच्छा ? तो इसका उत्तर देते हुए ग्रन्थ...र कहते है-परमात्मा अपनी इच्छा से ही राम कृष्ण आदि रूपों ... अवतरित होते हैं, कर्म परतन्त्र होकर अथवा किसी अन्य ... प्रेरित होकर नहीं । भगवान् ने स्वयं गीता में कहा भी है- ...वाम्यात्ममायया ।' 'माया वयुनं ज्ञानम्' इस निघण्टु वाक्य के ...नुसार माया शब्द ज्ञान का वाचक है । इच्छा भी एक प्रकार

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

का ज्ञान विशेष है। अतएव माया शब्द को यहाँ पर इच्छा का वाचक मानना चाहिए। इस तरह उपर्युक्त गीता वाक्य का अर्थ हुआ–'मैं अपनी इच्छा से ही तत्-तत् रूपों से अवतरित होता हूं।' इच्छा को ही अवतारों का हेतु बतलाते हुए कण्ठतः कहा भी गया है–'परमात्मा अपनी इच्छा के अनुसार अभिमत अनेक शरीरों को धारण करता है।' श्रीकूरेश स्वामी भी वरदराजस्तव श्लोक १७ में लिखते हैं- वरदराज भगवन्! आपकी यह व्यूहरूप से स्थिति अथवा दोनों विभूतियों में स्वेच्छया विहार के लिए देव, मनुष्य एवं तिर्यगों के सजातीयरूप से आप विभवावतार धारणकर सभी गुणों से परिपूर्ण रहकर अपने कल्याण गुणों के द्वारा उन्हें ( देवों, मनुष्यों एवं तिर्यकों को ) पीछे कर देते हैं।

अब प्रश्न उठता है कि भगवान् के इन अनेकों अवतारों के प्रयोजन क्या है? तो इसका उत्तर ग्रन्थकार 'फल तु' इत्यादि वाक्यों से देते हैं–इस वाक्य का आशय है कि–अवतारों के प्रयोजनों को बतलाते हुए भगवान् स्वयं गीता में कहते हैं सज्जनों का परित्राण करने के लिए, दुष्टों का विनाश करने के लिए तथा धर्म का पुनः संस्थापन करने के लिए ही प्रत्येक युगों में अवतार ग्रहण करता हूँ। अतएव सज्जनों की रक्षा, दुष्टों का विनाश तथा धर्म का संस्थापन ये तीन प्रयोजन अवतारों के हैं। इन तीनों में सज्जनों का परित्राण ही मुख्य प्रयोजन हैं, क्योंकि दुष्टों का दमन तथा धर्म का संस्थापन

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

दो कार्य तो सर्वशक्तिमान् होने के कारण भगवान् वैकुण्ठलोक में भी रहकर कर सकते हैं। किन्तु कल्पकल्पान्तर से निरन्तर निरन्तराय जो जीव इस आशा से वेदोदित तपस्या आदि साधनों का अनुष्ठान करते हैं कि मैं भगवान् के मंगलमय श्रीविग्रह का दर्शन कर सकूँ, उनकी रक्षा तो भगवान् इस पृथिवी पर अवतरित होकर उन्हें अपने श्रीविग्रह का दर्शन देकर ही कर सकते हैं। श्रीकूरेशस्वामी सुन्दर बाहुस्तव ८६ में लिखते है—हे वनाद्रीश्वर! आपके जो भक्त आपके दर्शन जन्य आनन्दानुभवरूपी भोग की अभिलाषा से अनन्य रूप से आपकी आराधना करते हैं, उनका आलिङ्गन करने के लिए तथा उनके विरोधियों का विनाश करने के लिए ही आप दिव्य देव, मनुष्य एवं तिर्यक् आकार के साथ ब्रह्माण्ड में जो अवतार ग्रहण किये, उसी से यह सिद्ध हो जाता है कि देवों तथा मनुष्यों आदि भक्तों द्वारा प्रार्थित सभी वस्तुओं की प्राप्ति आपसे ही हुआ करती है।

**मूल ४५—बहुषु प्रमाणेषु भृगुशापादिभिरजायतेत्युक्त्यावताराणां हेतुः कर्म न भवेत्किमिति चेत्, शापो व्याजमात्रम्, अवतारस्त्वैच्छ एवेति तत्रैव समाहितम्।**

---

पाठभेद ४५—बहु प्रमाणेषु भृगुशापादिभिर्जात इत्युक्तत्वादवताराणां: कर्म भवेदितिचेत्। तत्र शापो व्याजोऽवतार ऐच्छिक इति परिहारः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

अनु०-बहुत से प्रमाणों में-'भृगु के शाप आदि के कारण भगवान् ने अवतार ग्रहण किया-यह कहे जाने से अवतारों के कारण कर्म नहीं हैं क्या ? ( तो इसका उत्तर है कि ) शाप बहाना मात्र है अवतार तो इच्छा से ही होते हैं; यह वहीं कहा गया है।

छा० तो०-ननु 'पतिव्रता धर्मपरा हता येन मम प्रिया। सतु प्रिया विरहितश्चिरकालं भविष्यति।' इत्यादिभ्यः प्रमाण वाक्येभ्यो ज्ञायते यत् भगवान् भृग्वादि मुनीनां शापादिवशात् रामदिरूपेणावातरतीति सिद्धयति कर्मपारतंत्र्यमवतारहेतुरिति चेन्न, शापादिकं व्याजीकृत्य भगवान् स्वेच्छयैवावतरति। अतो कर्मपारतंत्र्यं अवतार हेतुर्नभवितुमर्हति।

आमोद-प्रश्न उठता है कि-पतिव्रता एवं धर्मपरायण मेरी प्रिया को जिसने मारा है, वह ( विष्णु ) दीर्घकाल तक अपनी प्रियतमा से विप्रयुक्त रहेंगे।' इन प्रमाण वाक्यों से ज्ञात होता है कि भृगु आदि मुनियों के शाप के कारण राम आदि अवतारों को ग्रहण करते हैं। इस तरह सिद्ध होता है कर्मपारतंत्र्य ही अवतारों का कारण है। तो इसका समाधान है कि भगवान् शाप आदि को अपने अवतार का बहाना बनाकर अपनी इच्छा से ही अवतार ग्रहण करते हैं; अतएव कर्मपारतंत्र्य अवतार का कारण नहीं है।

सूत्र ४६-अन्तर्यामित्वं नाम-अन्तः प्रविश्य नियन्तृत्वम्,

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

स्वर्गनरक प्रवेशाद्यवस्थास्वपि सर्वेषां चेतनानां सहायीभूय तदपरित्यागेनावस्थानम्, अथ च शुभाश्रयभूतदिव्यविग्रह-विशिष्टतया तेषां ध्येयत्वार्थं तेषां रक्षणार्थं च बन्धूभूय हृदयकमलेऽवस्थानं च ।

अनु०—सभी वस्तुओं के भीतर प्रवेश करके उनके नियमन करने को अन्तर्यामित्व कहते हैं। तथा स्वर्ग नरक आदि में जाने की अवस्था में भी सभी जीवों के सहायक बन कर उनके साथ को नहीं छोड़ने को अन्तर्यामित्व कहते हैं। किन्च कल्याण के आधारभूत दिव्यविग्रह से विशिष्ट होने के कारण उनके ध्यातव्य होने तथा रक्षा करने के लिए बन्धु बनकर हृदयकमल में रहने को भी अन्तर्यामित्व कहते हैं।

छा० तो०—अन्तर्यामित्वं नामेत्यादिना परमात्मनोऽन्तर्यामि स्वरूपं निर्दिशति—जीवानामन्तः करणे प्रविश्य तेषां सप्रवृत्ति नियामकत्वमन्तर्यामित्वम् 'य आत्मानमन्तरो यमयति स त आत्मान्त-र्याम्यमृतः ( शतपथ १४।५।३० ) अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानां सर्वात्मा ( तैत्तिरीय आरण्यक ३।११।३ ) 'ईश्वरः सर्वभूतानां

पाठभेद ४६—अन्तर्यामित्वमन्तः प्रविश्य नियन्तृत्वम् । स्वर्गनरक प्रवेशादि सर्वावस्थास्वपिसकलचेतनानां सहायभूतस्य तां त्यक्तुमसमर्थस्य अथतिरथशुभाश्रयेण विग्रहेण सहितस्य तेषां ध्येयत्वार्थं तान् रक्षितुं च बन्धुभूतस्य हृदय कमले स्थितिश्च ।

CC0. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति ।' ( भग० गी० १८।६१ ) एभिश्श्रौतस्मार्त वाक्यैः परमात्मनोऽन्तर्यामित्वं सिद्धयति । तदिदं परमात्मनोऽन्तर्यामित्वं द्विधा-आत्मनोऽन्तः स्वरूपेणव्याप्तिं कृत्वा नियमनरूप, मंगलमयविग्रहविशिष्टस्य हृदयव्याप्त्या नियमनरूपञ्च । तत्र प्रथम प्रकारकमन्तर्यामित्वमाह–स्वर्गनरकेत्यादिना–'ऐतदात्म्यामिदं सर्वम्' इत्यादि श्रुतिषूक्तप्रकारेण सर्वेषामात्मतयास्थितः सन् पुण्यकर्मजन्यस्वर्गप्रवेशे, पापकर्मनिबन्धननरकप्रवेशे च जीवानां सत्तायाः रक्षकत्वात्, परमात्मा न जातु जहाति जीवान् । 'नीलतोयदमध्य स्थाविद्युल्लेखेव भास्वरा'(महानारायणोपनिषत्) इत्यादिषूक्तप्रकारेण भक्तानांध्यानोपयोगिना अतएव शुभाश्रयेण कमनीयविग्रहेण विशिष्टः सन् 'सयुजा सखाया' ( श्वे० ४।६ ) इत्युक्तप्रकारेण सर्वेषामसमानो बन्धुः जीवानांध्येयत्वार्थं रक्षणार्थञ्च तेषां हृदयकमले तिष्ठति ।

आमोद-अन्तर्यामित्वं नाम-इत्यादि ग्रन्थ के द्वारा अन्तर्यामी स्वरूप को बतला रहे हैं । जीवों के अन्तःकरण में प्रवेश करके उनकी सभी प्रवृत्तियों को नियमन करने को अन्तर्यामित्व कहते हैं । 'जो आत्मा के भीतर रहकर उसका नियमन करता है, वही अमृत परमात्मा तुम्हारा अन्तर्यामी है । (श० प० ब्रा० १४।५।३० ) 'परमात्मा जीवों के भीतर प्रवेश करके नियमन करने के कारण सबों की आत्मा है । (तैत्ति० आ० ३।११।२) ईश्वर सभी जीवों के हृदय में रहता है । (भ० गी० १८।६१)

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

इन श्रौतस्मार्त वाक्यों से परमात्मा के अन्तर्यामित्व की सिद्धि होती है। परमात्मा का यह अन्तर्यामित्व दो प्रकार का होता है; आत्माओं के भीतर स्वरूपतः व्याप्त होकर उनका नियमन करना तथा मंगलमय विग्रहविशिष्ट परमात्मा का हृदय में व्याप्त होकर जीवों का नियमन करना। 'स्वर्गनरक' इत्यादि ग्रन्थके द्वारा परमात्मा के प्रथम प्रकार के अन्तर्यामित्व का निर्देश करते हैं। 'यह सम्पूर्ण जगत् परमात्मात्मक है' ( छा० उ० ६ ) इत्यादि श्रुतियों में उक्त प्रकार से परमात्मा जीवों के पुण्य कर्म जन्य स्वर्ग प्रवेश तथा पापकर्म जन्य नरक प्रवेश काल में उनके साथ रहकर उनकी सत्ता का रक्षक होने के कारण परमात्मा जीवों को कभी नहीं छोड़ते हैं। 'नीले मेघ के भीतर चमकती हुई विजली के समान।' इत्यादि श्रुतियों में उक्त प्रकार से विशिष्ट भक्तों के ध्यान के उपयोगी अतएव शुभाश्रय एवं मनोहर विग्रह से विशिष्ट रूप से परमात्मा सभी जीवों का सर्वोत्कृष्ट बन्धु होने के कारण उनके ध्येय तथा रक्षक होने के लिए जीवों के हृदय कमल में निवास करते हैं।

मूल ४७—अर्चावतारो नाम—'तमरुहन्ददेवगुरुत्रम्' ( स० गी० ) इत्युक्तप्रकारेण चेतनाभिमतद्रव्यविशेषे विमत्रविशेषवद् देशकालाधिकारिनियममन्तरेव सन्निधाय अपराधानिरीक्षितकेनार्चकपरतन्त्रसमस्तव्यापार-

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

विशिष्टतया आलयेषु गृहेषु चावस्थानम् ।

अनु०-'भक्तों के मनोनुकूल भगवान् रूप धारण कर लेते हैं।' इस सूक्ति के अनुसार जीवों (भक्तों) के अभिमत द्रव्य विशेष में विभवविशेष के समान देश, काल एवं अधिकारी के नियम के विना ही रहने वाला (उनके) अपराधों को नहीं देखकर अर्चक के परतन्त्र होकर सारे व्यापारों को करते हुए देवालयों तथा गृहों में रहने वाला परमात्मा का स्वरूप अर्चावतार है।

छा०ता०- "भक्ता वाञ्छन्ति यद्रूपं तन्मय ईश्वरो भवेत् ।" इत्यनुसारेण भगवान् भक्तानां कल्याणाय स्वसौलभ्य सीमाभूमि रूपमर्चावतारं बिभर्ति। भगवतोऽस्य रूपस्य विभवावतारापेक्षयेदं वैलक्षण्यं वर्तते यदनेन रूपेण भगवान् देश कालाधिकारिणाँ नियमं नहि अपेक्षते। रामकृष्णादिरूपे विभवावतारे अयोध्या मथुरादि देशानां त्रेता द्वापरादि कालानाम्, दशरथवसुदेवाद्यधिकारिपुरुषाणां यथा नियममपेक्षते तथाऽर्चावतारे न। किञ्च आर्चकाभिमत तन्मूर्तीनां द्रव्यरूपं स्वकीयमप्राकृतमपि शरीरं करोति। य स्मिन्नपि स्वरूपे भगवान् कल्याण गुणानामक्षय्य निधिः तथ अर्चक परतन्त्रः सन् शयनाशनादिकं सर्वं विदधाति, तेषु तेषु रेषु श्रीरङ्गनाथ वेङ्कटेशादिरूपेण स्वार्चाविग्रहं बिभर्ति।

पाठभेद ४७-अर्चावतारश्चेतनानामभिमतेषु द्रव्येषु विभव भ्यो वैलक्षण्येन देशकालाधिकारि नियमं विनाऽपराधानपश्यतोऽर्च तन्त्र समस्त व्यापारक्त आलयेषु गृहेषु च वर्तमानस्य स्थितिः।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

आमोद– भक्तों के मनोभिलषित रूपं को भगवान् धारण कर लते हैं ' इस सूक्ति के अनुसार भगवान् भक्तों का कल्याण करने के लिए अपनी सुलभता की सीमा भूमि रूप अर्चावतार को ग्रहण करते हैं। अर्चावतार की यह विलक्षणता होती है कि इस रूपमें भगवान् अपने विभवावतारों के समान देश, काल और अधिकारी के नियम की अपेक्षा नहीं रखते है। जैसे रामकृष्णादि अवतारों में अयोध्या, मथुरा आदि देशों, त्रेता; द्वापर आदि कालों तथा वासुदेव, दशरथ आदि अधिकारियों की अपेक्षा नहीं करते किन्तु अर्चकों के अभिमत तत् तत् द्रव्यों के रूप में वे अपने दिव्य विग्रह को परिणत कर देते हैं, तथा अर्चकों के अपराधों पर ध्यान न देकर उनके ही अधीन अपनी स्थिति भोजन आदि को कर देते हैं। किन्तु अर्चावतार में भी भगवान् पूर्ण रूप से षाड्गुण्यनिधि रहते हैं किन्तु फिरभी वे अर्चकों के परतन्त्र होकर उनका कल्याण करने के लिए रह...म, वेंकटाद्रि आदि के मन्दिरों में श्रीरङ्गनाथ, वेङ्कटेश ... रूप में निवास करते हैं।

४८ रुचिजनकत्वं, शुभाश्रयत्वं, अशेष लोकशरण्यत्वं अर्चावतारे परिपूर्णम् ।

–रुचिजनकता, शुभका आश्रय होना तथा सम्पूर्ण जगत् का ... ये सभी अर्चावतार में परिपूर्ण रूप से विद्यमान रहते हैं।

पाठभेद

...–४८ रुचिजनकत्वं शुभाश्रयत्वमशेषलोकशरण्यत्व मनुभाव्यत्वं ...पूरितम् ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

इदानमोर्चावतारे सर्वगुणतपूर्तिं व्यक्ति-विषयान्तरेष्वासक्तेः स्वपराङ्मुखचेतनानां स्वकीयरूपौदार्यगुणादिभीरुचिजन कत्वम् स्वभक्तानां भोग्यत्वस्यापादकं शुभाश्रयत्वम् तेषां दोषादि कम विचिन्त्य तेषां स्वाभिष्टप्राप्तेरुपायतयां कल्याणैका। पादैक-त्वाच्चनुभाव्यत्वमिति सर्वेगुणा परिपूर्णाभवन्त्यर्चावतारे।

आमोदः-इस वाक्य में भगवान् के अर्चावतार में सभी कल्याण गुणों की पूर्ति बतलायी जा रही है जैसे-जो जीव विषयान्तरों में आसक्त होने के कारण भगवत् पराङ्मुख हैं उन जीवों को अपने रूप औदार्य आदि गुणों के द्वारा स्वाभिमुख बनाकर उनकी अपने में रुचि उत्पन्न करना; अपने भक्तों का सर्वोत्तम भोग्यबन-कर उनका शुभाश्रय होना भक्तों के दोषादि का विचार न करके उनके स्वाभिष्ट प्राप्ति का उपाय होने से तथा उनका सदाही कल्याण करते रहने के कारण भक्तों का अनुभाव्य होना ये सभी गुण अर्चावतार में पूर्णरूप से विद्यमान् हैं।

सू०-४९ स्वस्वामिभाव व्यत्यासेनाज्ञवदशक्त वदस्वतन्त्रव वच्चवर्तमानोऽपि अपारकारुण्यपरवशस्सन् सर्वापेक्षितानि ददाति।

अनु०-अर्चावतार में स्व ( सेवक ) स्वामी भावका विपर्या[illegible] हो जाने के कारण भगवान् अज्ञ अशक्त तथा परतन्त्र [illegible] के समान बने रहते हैं। तथा अपार करुणाकि परतन्त्र होक[illegible] सभी अपेक्षित वस्तुओं को प्रदानकरते हैं।

पाठभेद-४९ स्वस्वामिभावव्यत्यासं कुर्वन्नत्र इवाशक्तइवा स्वत[illegible] इव च स्थितोऽप्यपारकारुण्यपरवशः सर्वापेक्षितानि ददातीति।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

छा० तो०–'पतिं विश्वस्य' (                    ) 'यः सर्वज्ञस्सर्ववित्' ( मु० उ० १।१।३ ) परास्यशक्तिर्विविधैव श्रुयते स्वभाविकी ज्ञान बलक्रिया च ( श्वेता० ६।८ ) 'न तस्येशे कश्चन' (                    ) इत्यादिकान्युनुश्रवान्तवाक्यानि प्रतिपादयन्ति परमात्मानं सर्वेश्वरं, सर्वज्ञं, सर्वशक्ति, स्वतन्त्रं च; "तथाप्यर्चावतारे भगवानर्चकपरतन्त्रत्वात् सर्वसाक्षाज्ज्ञानन्नप्यज्ञ इव, कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थोऽप्यशक्त इव," सकलस्य जगतः स्वेच्छयैव सृष्ट्यादिकं कुर्वन्नपि परतन्त्र इवाभाति। इत्थमर्चावतारे भगवतः सर्वेगुणा व्यत्यस्ता भवन्ति 'मामकंतु नरसिंहः' 'मम रामः' इत्यादिकाः भक्तानांभावपूर्णाः व्याहाराः, परमात्मनः स्वत्व साक्षाद् बोधयन्ति। एतेन प्रतिपादनेन परमात्मनो वात्सल्य सौलभ्यादि गुणानामर्चावतारे पराकाष्ठा प्रतीयते।

इति श्री तत्त्वत्रयरहस्ये ईश्वरप्रकरणस्य शिवप्रसाद द्विवेदी छात्रतोषिणी सम्पूर्णा।

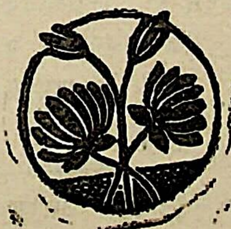
॥ समाप्तश्च तत्त्वत्रयम् ॥

आमोद–'परमात्मा सम्पूर्ण जगत् के स्वामी हैं' (          ) परमात्मा सर्वज्ञ एवं सर्ववेत्ता है, ( मु० उ० १।१।३ ) इस [परमा]त्मा की अनेक प्रकार की पराशक्तियां सुनी जाती हैं। [स्वाभावि]की ज्ञान, बल एवं नियमन की शक्ति स्वाभाविक है। [श्वेता]० ६।८ ) परमात्मा का नियामक कोई दूसरा नहीं [है]। (                    ) ये सभी श्रौत वाक्य सिद्ध करते हैं कि

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

परमात्मा सबों का स्वामी, सर्वज्ञ, सर्वशक्तिमान् तथा स्वतन्
किन्तु अर्चावतार में भगवान् के इन सभी धर्मों का विपय...
जाता है। इस रूप में भगवान अर्चकपरतन्त्र होने के क
स्वयं सबकुछ साक्षात् जानते हुए भी अज्ञ के समान; कर्तुमक...
मन्यथाकर्तुं समर्थ होते हुए भी अशक्त के समान; सम्पूर्ण
की अपने मनोनुकूल सृष्टि स्थिति एवं संहार आदि करने
कारण स्वतन्त्र होने पर भी परतन्त्र के समान बने रहते
लोक में भगवान् के भक्तों के 'मेरे तो नरसिंह हैं' 'मेरे तो श्रीराम
हैं' इत्यादि वाग्व्यहारों से भगवान् भक्तों के स्व के समान प्रतीत
होते हैं। अर्चावतार में भगवान् के इन गुणों के विपर्यास से
भगवान् के वात्सल्य सौलभ्य आदि गुणों की पराकाष्ठा अर्चावतार
में प्रतीत होती है।

इस तरह तत्त्वत्रय के ईश्वर प्रकारण को शिवप्रसाद द्विवे...
श्रीवराचार्य कृत आमोद व्याख्या पूण हुई।



CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

# तत्त्वत्रये मुख्याः प्रश्नाः

–ग्रन्थकर्तुर्लोकाचार्यस्य परिचयमुपस्थापयत । उत्तरम्–
याम् ग्रन्थकर्तुः संभवः । २–वरवरमुनेस्संक्षिप्तं परिचय
स्यताम् । उ०–भू० वरवरमुनेश्चरितम् । ३–तत्त्वत्रयस्य
परिचयं लिखत । उ०–भू० तत्त्वत्रयपरिचयः । ४–तत्त्वत्रया-
णात्मस्वरूपं लिखत । उ०–भू० विशिष्टाद्वैतसिद्धान्ते आत्मनः
म् । ५–जीवानामणुत्वं समर्थयत । उ० भू० पृ० झ नैया-
शोधनम् । ६–आत्मनो देहादिभ्योभिन्नत्वं साधयत । उ० १६
य छा० तो० । ७–जीवस्यशरीर परिमाणत्वं खण्डयत । उ०
भू० जैनमत शोधनम् । ८–जीवाद्वैतवादं निराकृत्य ब्रह्माद्वैतवादं
समर्थयत । उ० भू० अद्वैतमत शोधनम् । ९–जीवानामौपाधिक भेद-
वादं निराकुरुत । उ० भू० भास्करमतशोधनम् । १०–जीवानां
कर्तृत्वभोक्तृत्वादिकं समर्थयत । उ० भू० सांख्यमत समालोचनम् ।
–तत्त्वत्रयानुसारेणाचित्स्वरूपं किम् ? उ० भू० विशिष्टाद्वैत-
न्तेऽचित्स्वरूपम् । १२–परमाणुकारणवादं निराकृत्येश्वरस्य
कारणतां समर्थयत । उ० भू० परमाणुकारणवादशोधनम् ।
–तत्त्वत्रयानुसारेणेश्वरस्वरूपं निरूपयत । उ० भू० विशिष्टा-
सिद्धान्ते ईश्वरस्वरूपम् । १४–तत्त्वत्रयादिशा ईश्वरस्य पञ्च-
वर्तिमाणि निरूपयत । उ० भू० ईश्वर प्र० १४–४१ । १५–कल्याण
करस्य परमात्मनः स्वाश्रितरक्षणप्रकारं निरूपयत । उ०
संख्या १० ईश्वर प्रकरणे ।

---

संकेत विवरणम् = मू० = मूलम् उ०–उत्तरम् पृ० = पृष्ठं, भू = भूमि-
काम् । प्र० = प्रकरणे ।

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha

## व्याख्याकार की अन्य प्रकाशित कृतियां

| | | |
|---|---|---|
| हिन्दी श्रीभाष्यम् भाग १ से १३ तक | = | ५२-०० |
| ,, ,, ,, १४ | = | ४०-०० |
| मुमुक्षुपडि--हिन्दी व्याख्या समलंकृत | = | ५-०० |

## प्रकाशनार्थ तैयार कृतियाँ

चनभूषण-विस्तृत हिन्दी 'मर्मप्रकाश' व्याख्या समलंकृत ।

ेताश्वतरोपनिषद्-विस्तृत हिन्दी 'परिशीलन' समलंकृत ।

बालोपनिषद्-विस्तृत हिन्दी 'परिशीलन' समलंकृत ।

द्वयोपनिषत्-विस्तृत हिन्दी 'सिद्धान्त सिद्धाञ्जन' व्याख्या समलंकृत ।

अष्टाक्षर मन्त्र का तात्त्विक विवेचन-लगभग तीन सौ पृष्ठों का हिन्दी निबन्ध ।

श्रीरंगराजस्तवः उत्तर शतकम्-हिन्दी 'वेदान्तसुधा' समलंकृत ।

प्राप्तिस्थल—

**श्याम सदन, कटरा, अयोध्या**

( उ० प्र० )

CCO. Vasishtha Tripathi Collection. By Siddhanta eGangotri Gyaan Kosha